

# ویداوت قرآن کا متعابد

مصنف

میرزا غلام احمد صاحب بیس قادیان ضلع گورداسپور  
حب فرائض

کتب خانہ اسلامی پنجاب لاہور

۱۸۹۳ء

اسلامیہ پریس لاہور میں شمس المصطفیٰ سٹیم پریس ہوا

صیبا

بلاغت

بیس

جو



## بسم اللہ الرحمن الرحیم

آریا سماج والے جو خدا کے الہام اور کلام کو دیدہ چشم کیے بیٹھے ہیں۔ وہ بھی  
 عیسائیوں کی طرح قرآن شریف کی بے نظیری سے انکار کر کے۔ اپنے وید کی نسبت فصاحت  
 بلاغت کا دعوے کرتے ہیں۔ لیکن ہم اس امر کو بار بار غافل لوگوں پر ظاہر کرنا فرض سمجھتے  
 ہیں۔ کہ قرآن شریف کی بے نظیری صرف وہ شخص انکار کر سکتا ہے جسکو یہ طاقت ہو  
 کہ جو کچھ قرآن شریف کی وجہ سے نظیری اس کتاب میں بطور نمونہ درج کی گئی ہیں کسی  
 دوسری کتاب سے نکال کر دکھلا سکے سو اگر آریا سماج والوں کو اپنے وید پر یہ امید ہے کہ  
 وہ قرآن شریف کا مقابلہ کر سکے گا تو انہیں ہی اختیار ہے۔ کہ وید کا زور دکھلا دیں۔ مگر ضرر

دعوے ہی دعوے کرنا۔ اور اواباشانہ باتیں منہ پر لانا نیک طینت آدمیوں کا کام نہیں  
 انسان کی ساری شرافت اور عقل اس میں ہے کہ اگر اپنے دعوے پر کوئی دلیل ہو تو پیش  
 کرے۔ ورنہ ایسا دعوے کرنے سے ہی زبان بند رکھے۔ جبکہ حاصل بجز فضول گوئی اور  
 ژاڑ خالی اور کچھ بھی نہیں۔ سمجھنا چاہیے کہ قرآن شریف کی بلاغت ایک پاک اور مقدس  
 بلاغت ہے۔ جبکہ مقصد اعلیٰ یہ ہے کہ حکمت اور راستی کی روشنی کو فصیح کلام میں بیان کر کے  
 تمام حقائق اور وقایع علم دین ایک موجز اور مدلل عبارت میں بہر دیے جائیں اور جہاں  
 تفصیل کی اشد ضرورت ہو وہاں تفصیل ہو۔ اور جہاں اجمال کافی ہو وہاں اجمال ہو اور  
 کوئی صداقت دینی ایسی ہو جبکہ مفصلاً یا مجملاً ذکر نہ کیا جائے اور باوصف اس کے



ضرورت حقہ کے تقاضا سے ذکر ہونہ غیر ضروری طور پر اور پر کلام بھی ایسا فصیح اور سلیس  
 اور متین ہونکہ جس سے بہتر بنا ہر کسی کے لیے ممکن نہ ہو۔ اور پر وہ کلام روحانی  
 برکات بھی اپنے ہمراہ رکھتا ہو۔ یہی قرآن شریف کا دعویٰ ہے جس کو اُس نے  
 آپ ثابت کر دیا ہے۔ اور جا بجا فرما بھی دیا ہے کہ کسی مخلوق کے لیے ممکن نہیں کہ  
 اُس کی نظیر بنا سکے۔ اب جو شخص منصفانہ طور پر بحث کرنا چاہتا ہے۔ اس پر یہ امر پوشیدہ  
 نہیں کہ قرآن شریف کے ساتھ مقابلہ کرنے کے لیے ایسی کتاب کا پیش کرنا ضروری ہے  
 جس میں وہی جو بیان پائی جائیں۔ جو اُس میں پائی جاتی ہیں۔ سچ ہے کہ وہ میں  
 شاعرانہ تلازمات پائے جاتے ہیں۔ اور شاعروں کی طرح انواع و اقسام کے استعارات  
 ہی موجود ہیں۔ مثلاً آگ و دھند میں ایک جگہ آگ کو ایک دولت مند فرض کر لیا ہے جسکے  
 پاس بہت سے جواہرات ہیں اور اُس کی روشنی کو جو ہر تابان سے تشبیہ دی ہے بعض  
 جگہ اُس کو ایک سپہ سالار مقرر کیا ہے۔ جس کی کالی جھنڈی ہے۔ اور دھوئیں کو جو آگ  
 پر اٹھتا ہے ایک علم سیاہ ٹھہرایا ہے۔ ایک جگہ اُس حرارت کو جو بخارات مانی کو اٹھاتی  
 ہے۔ چور مقرر کیا ہے اور اُس کا نام بلحاظ قوت ماسکہ در تر رکھا ہے۔ اور بجلی کو گوین ٹھہرایا  
 ہے۔ اور اندر جس سے دھند میں آسمان کا فضا اور خاص کر کے کرۂ زہریر مراد ہے اُس کو اُس  
 مثال میں قصاب سے تشبیہ دی ہے اور لکھا ہے کہ جسطرح قصاب گائے کے گوشت کو  
 ٹکڑے ٹکڑے کرتا ہے۔ اسی طرح اندر نے در تر کے سر پر ایسا بچرایا جو اُسے ٹکڑے ٹکڑے  
 کر دیا۔ اور پانی قطرہ قطرہ ہو کر بہ نکلا۔ لیکن ظاہر ہے کہ اس قسم کے تلازمات کو قرآن شریف  
 سے کچھ بھی مناسبت نہیں صرف شاعرانہ خیالات ہیں اور پر بھی ایسے قابل تعریف اور  
 با وقعت نہیں بلکہ اکثر مقامات سخت نکتہ چینی کے لائق ہیں مثلاً استعارہ مذکورہ بالا ہمیں  
 اندر کو ایک بوچڑے تشبیہ دی ہے جبکہ کام گائے کا گوشت فروخت کرنا ہے یہ ایک  
 ایسا مضمون ہے کہ جو لطیف طبع شاعروں کے کلام میں ہرگز نہیں آسکتا۔ کیونکہ شاعر  
 کو یہ بھی خیال کر لینا لازم ہے کہ میرے اس مضمون سے عام لوگ کراہت تو نہیں کریں گے  
 مگر اس شہوتی میں یہ خیال نظر انداز ہو گیا ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ ہندو لوگ جو دھند کے مٹا

ہیں وہ گائے کے گوشت کا نام سننے سے متفرق ہیں۔ اور ان کی طبیعتوں پر ایسا ذکر سخت  
 گراں گزرتا ہے کہ پھر اندر کو جو وید میں ایک بزرگ دیوتا مقرر ہو چکا ہے۔ بوجھ سے تشبیہ  
 دینا۔ اور بعد بزرگ قرار دینے کے پھر اس کی ہجو یلیح کرنا شائستگی کلام سے بعید اور ایک  
 طرح کی بے ادبی ہے۔ ماسوا اس کے اس تشبیہ میں ایک اور بھی نقص ہے۔ وہ یہ ہے تشبیہ  
 اس امر میں چاہیے کہ مشہور اور معروف ہو پس یہ کہنا کہ اندر نے در تر اکر ایسا ٹکڑے ٹکڑے  
 کر دیا۔ جیسے بوجھ گائے کے گوشت سے ٹکڑے ٹکڑے کرتا ہے۔ یہ تشبیہ من بلاغت  
 کے رو سے ب درست سمجھتی ہے کہ جب یہ ثابت ہو کہ وید کے زمانہ میں عام طور پر  
 گائے کا گوشت بازاروں میں بکتا تھا۔ اور بوجھ لوگ ٹکڑے ٹکڑے کر کے وہ گوشت آریا  
 لوگوں کو دیتے تھے۔ مگر حال کے آریا لوگ ہرگز اس کے قابل نہیں۔ اب ظاہر ہے کہ کلام  
 میں ایسی تشبیہ بیان کرنا جس کا خارج میں وجود ہی نہیں بلکہ جس سے لوگ متفرق ہیں دائرہ  
 فصاحت و بلاغت سے بالکل خارج ہے۔ اگر ایک لڑکا بھی اپنے کلام میں ایسی تشبیہ  
 بیان کرے تو وہ دانشمندان کے نزدیک قابل ملامت اور سادہ لوح ٹھہرتا ہے کیونکہ تشبیہ  
 کا لطف تب ہی ظاہر ہوتا ہے کہ جب مشابہت ایسی ظاہر ہو۔ کہ جس چیز سے تشبیہ دی  
 گئی ہے سامعین اس سے بخوبی واقفیت رکھتے ہوں۔ اور ان کی نظریں وہ چیز  
 بدیہی انطور اور سلم الوجود ہو۔ اور نیز ان کی طبیعتیں بھی اس کے ذکر سے کراہت نکر تی  
 ہوں۔ لیکن کون ثابت کر سکتا ہے کہ وید کے زمانہ میں ہندوؤں میں گائے کا گوشت بچنا  
 اور خریدنا اور کھانا ایک عام رواج تھا جس سے آریا قوم کو نفرت نہ تھی۔ اور اگر یہ خیال  
 کیا جائے کہ خود وید کا ہی ذکر کرنا اس رواج پر ثبوت ہے تو ایسا خیال کرنے سے بھی بجلی  
 اعتراض مرفوع نہیں ہو سکتا کیونکہ گائے ہوا اور گوشت سے بانی کو عہد مشابہت حاصل  
 نہیں ہاں گائے کے دودھ کو مصفا پانی سے مشابہت حاصل ہے سو اگر شلار گوید نہ تھا انشکامل  
 سکتا الکی شرتی جہیں لکھا ہو (اے اندر در تر ا پر اپا بھر چلا۔ اور اسے ایسا ٹکڑے ٹکڑے  
 کر جیسے بوجھ گائے کے ٹکڑے ٹکڑے کرتا ہے) اس طرح پر پوتے کہ جب اندر  
 نے اپنے بچے سے در تر ا کو دیا یا تو اس میں سے اس طرح پر پانی نہ نکلا جیسے شہر دار کا



کا بیان دبانے سے دودھ نہ نکلتا ہے۔ تو وہ تلازم حکمایان کرنا مقصود تھا وہ بھی قایم رہتا اور تشبیہ ہی نہایت مطابق ہوجاتی، اس واسطے کہ کسی طبیعت کو اس تشبیہ سے نفرت نہیں ہوتی کیونکہ سب دلوں کو بھی بلا و غدر گاسے کا دودھ پی لیتے ہیں۔

قطع نظر ان سب باتوں کے ایسے شاعرانہ تلازمات میں ہماری بحث ہی نہیں۔ اور قرآن شریف کے سامنے ان لغویات کا ذکر کرنا ایک بیہودہ حرکت اور ناحق کی درد ہے۔ جس بلاغت حقیقی کو قرآن شریف پیش کرتا ہے وہ تو ایک دوسرا ہی عالم ہے جس سے لغو اور جھوٹ اور بیہودہ باتوں کو کچھ ہی تعلق نہیں بلکہ حکمت اور معرفت کے لئے تھا دریا کو اقل اور اول عبارت میں بالترام فصاحت و بلاغت بیان کیا ہے اور جہان فیہ الہیات پر احاطہ کر کے ایسا کمال دکھلایا ہے جس سے انسانی قوتیں عاجز ہیں لیکن وید کی نسبت کیا کہیں اور کیا تحریر میں لادیں جس میں سجاے حقائق و معارف کے طرح طرح کے گمراہ کرنے والے مضمون موجود ہیں۔ کروڑوں مذہب و مذہب پرستی کی طرف کس نے جھکا یا؟ وید نے۔ آریوں کو صد مادہ یوتوں کا پرستار کس نے بنایا؟ وید نے۔ کیا اس میں کوئی ایسی شرتی ہی ہے جو کہ صاف صاف اور واضح طور پر مخلوق پرستی سے منع کرے۔ اور سوج چاند وغیرہ کی پرستش سے روکے اور ان گام شرتیوں کو جو مخلوق پرستی کی تعلیم پرستل میں محل اعتراض ٹھہراوے۔ کوئی ہی نہیں پھر وہ بلاغت جو حق اور حکمت کی روشنی دکھلانے پر منحصر ہے کیونکہ اس کو نصیب ہو سکتی ہے کیا ہم ایسے کلام کو طبع کہہ سکتے ہیں جس کی نسبت دعویٰ کیا جاتا ہے کہ اس کا مقصد اصلی شرک کا مٹانا اور توحید کا قیام ہے لیکن وہ گونگوں کی طرح اس دعویٰ کو یہ صدقہ پہنچانے سے عاجز رہا ہے ہر ایک عاقل جانتا ہے کہ وجود بلاغت میں سے نہایت ضروری ایک وجہ یہ ہے کہ جس بات کا ظاہر کرنا اور کھولنا مقصود ہو اس کو اس طرح کھول کر بتلایا جاوے کہ طالب حق کی تسلی کے لیے کافی ہو۔ اور سب کو معلوم ہے کہ وہی شخص خبیث کہلاتا ہے جو کہ اپنے مطلب کو ایسے عمدہ طور پر ادا کرے کہ گویا اپنے مافی الضمیر کا نقشہ کھینچ کر دکھلا

اب اگر آدیا صاحبوں کا دعوے یہ ہوتا کہ وید کا اصلی مطلب مخلوق پرستی کی تعلیم ہے تو شاید  
 اُس کی نسبت گمان ہو سکتا تھا کہ وہ بلاغت کے درجہ سے پہلی سا قاطع نہیں۔ کیونکہ گودید سے  
 حقیقی بلاغت کے مذاق پر مخلوق پرستی پر کوئی دلیل بیان نہیں کی اور اس کو ثابت کر کے  
 نہیں دکھلایا مگر تاہم واضح کلام سے کہ بلاغت کی ایک جڑ ہے۔ اپنا منشا دیوتاؤں کی پوجا  
 کی نسبت کھول کر بیان کر دیا۔ اور آگنی اور واپو اور آندرو وغیرہ کی تعریف میں صد مانترو  
 جنتر بنا ڈالے۔ اور ان چیزوں سے گوئیں اور گھوڑے اور بہت سا مال ہی مانگا لیکن اگر  
 یہ دعوے کیا جائے کہ وید نے اپنی قوت بیانی اور کمال بلاغت سے توحید کے بیان کرنے  
 میں زور لگایا ہے اور شرکین کے اوٹام اور سادس کو دلائل واضح سے مٹایا ہے اور  
 جو جو براہین اقامت توحید اور ازالہ شرک کے لیے ضروری ہیں وہ سب بیان کیے ہیں  
 اور وہ دعائیت الہی کو ثابت کر کے دکھلایا ہے اور آگ وغیرہ کی پرستش سے منع کیا ہے  
 تو یہ دعویٰ کی طرح سب سب نہیں ہو سکتا۔ کون اس بات کو نہیں جانتا کہ وید کے مضمون  
 اسی کی طرف جھکے ہوئے ہیں کہ تم آگ کی پرستش کرو۔ آندر کے مہجن گاؤ سوج کے  
 آگے ماتھ جوڑو۔ اب ظاہر ہے کہ جس حالت میں بقول تمہارے وید کا یہ منشا تھا کہ توحید  
 کو بیان کرے اور سوج چاند وغیرہ کی پرستش سے روکے اور شرکوں کو توحید کے درجہ  
 تک پہنچا دے اور گہڑے ہوئے لوگوں کو اصلاح پر لاوے۔ اور مخلوق پرستوں کو خدا  
 پرست بنا دے۔ اور اہل شرک کے تمام و سادس مٹا دے لیکن بجائے اسکے کہ وہ اپنے  
 اس منشا کو پورا کرتا جا بجا اُس کے بیان سے مخلوق پرستی کی تعلیم جتنی گئی جس تعلیم نے  
 کروڑوں کی گشتی کو ڈوبوایا۔ لاکھوں کو ورطہ شرک و کفر میں غرق کیا ایک جگہ ہی سندھ  
 کھول کر وید نے بیان نہ کیا کہ مخلوق پرستی سے باز آ جاؤ آگ وغیرہ کی پوجا مت کرو پھر  
 خدا کے اور کسی چیز سے مرادیں مت مانگو خدا کو بے مثل و مانند سمجھو اس صورت میں ہر ایک  
 حائل آپ ہی انصاف کرے کہ کیا فصیح کلام کی یہی نشانیاں ہوا کرتی ہیں کہ مافی الضمیر  
 اکبر ہے اور منہ سے کچھ اور ہی نکلتا جاتا ہے اس قدر لغو بیانی تو بجا نہیں اور سلوب الجھون  
 کے کلام میں نہیں ہوتی۔ وہ ہی اس قدر قوت بیانی رکھتے ہیں کہ اپنا دلی منشا ظاہر کر



دیتے ہیں۔ جب پانی کی خواہش ہو آگ نہیں مانگتے اور اگر روٹی کی طلب ہو تو پتھر نہیں طلب  
 کرتے۔ مگر میں حیران ہوں کہ وید کی بلاغت کس قسم کی بلاغت ہے۔ جبکہ افشا۔ تو  
 توحید تھا مگر بظلاف اسکے صد بادیتاؤں کا جھگڑا شروع کر دیا جو کلام ایسا منشا ظاہر کرنے سے  
 بھی عاجز ہے۔ خدا نکرے کہ وہ فصیح و بلیغ ہو۔ کلام بلیغ میں ایسی خرابی کب دیکھ سکتی ہے کہ جوار  
 اصل مقصود بالذات ہو وہی صفائی اور شائستگی سے بیان ہو سکے۔ بلاغت کی اول شرط یہی ہے  
 کہ مکالمہ ایسا مافی الضمیر ظاہر کرنے پر بخوبی قادر ہو اور جس امر کو ظاہر کرنا چاہے ایسا صفائی سے  
 ظاہر کرے کہ کوئی شبہاہ باقی نہ رہ جائے۔ گو نگوں کی طرح صہم اور بے سرو پات نہ کہے مان  
 جس بات کو مخفی رکھنا اور بطور اسرار بیان کرنا مصلحت ہو اس کو مخفی طور پر بیان کرنا ہی بلاغت  
 ہے۔ مگر توحید جس سے کل معاملہ نجات کا واسطہ ہے ایسا امر نہیں ہے جس کو مخفی رکھنا جائز ہو  
 پس یہ کہنا بھی درست نہیں ہے کہ وید نے بالارادہ مضمون توحید کو چھپستوں اور پیالیوں کی  
 طرح بیان کیا ہے اور انتہ و صو کہ مینے والی عبارتیں برج کی پس کیونکہ اس سے یہ ماننا پڑے گا  
 کہ وید نے عمدہ چندیں کر ڈرا دیوں کو درطہ ہلاکت میں ڈالنا چاہا۔ اور جان بوجھ کر ایسی  
 عبارتیں لکھی ہیں جن کے پڑھنے سے مخلوق پرستی کی تعلیم پھیلتی ہے بلکہ اس صورت میں  
 عام ہندوؤں کی بیداری درست ہوگی کہ وید کا دلی منشا یہی تھا کہ آریا قوم کو دیوتاؤں کا چوری  
 بنا دے۔ اور اگر وید کا دلی ارادہ مخلوق پرستی کے بظلاف مجہین تو پھر یہ کہنا پڑے گا کہ اس کو بات کرنے  
 کا سلیقہ بالکل نہیں۔ اور اس میں یہ لیاقت ہی نہیں کہ اپنے منشا کو مخفی طبعین سے چھپی طرح ظاہر  
 کر سکے تو اس صورت میں وید کا بلاغت کے مرتبے سے ساقط ہونا ایسا ظاہر ہے کہ حاجت بیان  
 نہیں۔ ایسے کلام کی عقل کے نزدیک بلیغ و فصیح نہیں کہلا سکتے جبکہ الفاظ معانی پر دلالت نہیں  
 کرتے بلکہ بظلاف مراد اور مفاسد کی طرف کھینچتے ہیں جس شرتی پر نظر ڈالکر دیکھو مجاہد  
 رہبری کے رہنمائی کر رہی ہے یہ خوب بلاغت ہے۔ اور عجیب فصاحت مافی الضمیر سمجھانے کا  
 طریق بھی ویدی پر ختم ہے۔ یوں تو کسی صاحب کو شاید یقین نہ آوے۔ مگر ہم بطور نمونہ رکھ رہے ہیں  
 جس سے جو کہ ب ویدوں میں اعلیٰ اور افضل شمار کیا جاتا ہے کسی قدر ایسی شرتیاں لکھتے ہیں  
 جنکی نسبت آریاؤں کا خیال ہے کہ ان میں توحید کی تعلیم ہے اور پھر بعد اس کے کہ قحط



بطور نمونہ وہ آیات لکھیں گے جو قرآن شریف نے توحید کے بارے میں لکھی ہیں تاکہ ہر ایک کو معلوم  
 ہو کہ وہ دیکھ اور فہم میں سے کس نے مسئلہ توحید کو صفائی و شائستگی و ریز و ربان اور بلیغ تقریر  
 میں بیان کیا ہے اور کس کا بیان مہمل اور بے سرو پا اور طرح طرح کے شکوک اور شبہات  
 میں ڈالتا ہے کیونکہ جیسا کہ ہم لکھ چکے ہیں بلاغت کے آزمائے کے لیے یہی سہل طریق ہے کہ  
 جن دو کلاسوں کا موازنہ و مقابلہ منظور ہو ان کی قوت بیانی کو دیکھا جائے کہ کس مرتبہ تک ہے  
 اور اپنے فرض منصبی کے ادا کرنے کے لیے کیسی کیسی موثر گفنی و دقیقہ رسی انہوں نے کی ہے  
 اور کہاں تک اپنے دلائل اور وجوہ بیان سے جہل کی تاریکی کو اٹھانے کے لیے علمی روشنی دکھلائی ہے  
 اور وحدانیت الہی کی خوبیاں اور شرک کی جفاقتیں ظاہر کی ہیں لیکن اگر کسی کو یہ شک ہو  
 کہ شاید رنگ وید میں ایسی شریاں بھی ہوں گی جو بیان توحید میں قرآن شریف کا مقابلہ کر  
 سکیں تو اسے اختیار ہے کہ وہی شریاں بید مذکور سے بیان کرے۔ تا آریا لوگ جو گوید  
 رنگ وید کر رہے ہیں۔ سب ویدوں سے پہلے اسی کا فیصلہ ہو جائے اس جگہ یہ بھی یاد رہے  
 کہ قرآن شریف کی بے نظیر بلاغت اور اس کے نہر امد قیاق و حقایق جن کے مقابلہ پر انسانی قوت  
 ساقط و عاجز ہیں اپنے موقع پر ذکر کیے جائیں گے اس جگہ صرف بعض آریوں کے اصرار سے جو  
 بمقابلہ قرآن شریف وید کی بلاغت کا دعویٰ کرتے ہیں کسی قدر آیات قرآنی اس غرض سے  
 لکھی جاتی ہیں تاکہ ان کی زبان و درازی کو ایسے آسان طور پر روکا جائے جس سے منصفین  
 پر وید کا بالکل بیچ اور ناپچیز ہو نا کھل جائے۔ اور یہ بات ظاہر ہو جائے کہ وید میں اس قدر قوت  
 بیانی ہی نہیں کہ وہ اپنے غشا و مر او کو صفائی سے بیان کر سکے چہ جائیکہ اس کو قرآن شریف  
 کی اعلیٰ بلاغتوں کے ساتھ دھارنے کی طاقت ہو کیونکہ اس موقع سے ہر ایک منصف سمجھ  
 سکتا ہے کہ جو کتاب اپنے مطلب کو صفائی سے بھی بیان نہیں کر سکتی اُس پر اور مراتب علمات  
 و فصاحت کی توقع رکھنا کمال حماقت ہے۔ اگر وید اس سہل اور آسان طریق میں مقابلہ  
 قرآن شریف کر سکیگا تو پھر شاید وہ ان وقایق قرآنیہ میں بھی مقابلہ کر سکے جن میں قرآن شریف  
 کا یہ دعویٰ ہے کہ اس کے مقابلہ سے دوسری تمام کتابیں عاجز ہیں۔ لیکن اگر اسی جگہ  
 آریا صاحبوں کا وید مردہ کی طرح بے حس و حرکت رہ گیا اور ایک ایسی بات میں ہی قرآن شریف

کے سامنے دم نہ مار سکا تو پھر ایسے وسیع پرناز کر کے یہ خیال کرنا کہ وہ قرآن شریف کے اعلیٰ  
 مطابق و دقیق کا مقابلہ کر لیکر کمالِ بصیرت کی نادانی ہے۔ اور اس جگہ یہ بھی ناظرین پر ظاہر  
 کیا جاتا ہے کہ چونکہ محققین منہور نے اپنشدوں کو ویدوں میں داخل نہیں سمجھا۔ اور نہ  
 اپنے پریشیر کا کلام انکو قرار دیا ہے بلکہ صاف صاف میرے ظاہر کی ہے کہ وہ بعض لوگوں  
 کے اپنے ہی خیالات ہیں جیسا کہ نیڈت دیانند کی جی ہی رائے ہے اور تمام نامی اولیائے  
 فائق نیڈت اسی رائے پر متفق ہیں۔ اس لیے غیر ضروری معلوم ہوا کہ اپنشدوں کے  
 مضامین کی تصدیق کی جائے۔ کیونکہ جب وہ عبارتیں وید میں داخل ہی نہیں ہیں۔ بلکہ  
 باقر نیڈت دیانند اور دوسرے محققین کے وید کی تعلیم کے مطابق ہی نہیں ایک فضول  
 اور بے تعلق حواشی ہیں کہ بعض نا سمجھ رہمنوں نے پیچھے سے چڑھا دیئے ہیں تو اس صورت  
 میں گو اپنشدوں میں کیسی ہی غلطیاں کیوں نہ ہوں مگر اس جگہ انکا بیان کرنا محض طول  
 بلا طائل ہے۔ مان خالص ویدوں میں سے جنکو آریالوگ اپنے پریشیر کا کلام اور ست  
 ویدائیوں کا پستک سمجھ رہے ہیں۔ کس قدر شرارتیں بطور نمونہ بیان کرنا قرین مصلحت  
 ہے۔ سو مگر وید میں سے کئی ایک شرارتیں جنکی نسبت آریوں کا خیال ہے کہ توحید کی تعلیم تھے  
 میں ذیل میں لکھتے ہیں اور وہ یہ ہیں۔

میں اگنی دیوتا کو دیوتاؤں کا رکن اور دیوتاؤں کو نذیر پہنچانے والا  
 اور بڑا ثروت والا ہے مہاکرتا ہوں۔ ایسا ہو کہ اگنی جبکہ مہا زمانہ قدیم اور زمانہ حال کے  
 رشتی کرتے چلے آئے ہیں دیوتاؤں کو اس طرف متوجہ کرے۔ اے اگنی جو کہ وکر دیوتاؤں  
 کے باہم رکڑنے سے پیدا ہوئی ہے۔ اس پاک کٹے ہوئے کشاں دیوتاؤں کو لا تو ہاری  
 حاجتے انکا بلانے والا ہے۔ اور تیری پیش ہوتی ہے۔ اے اگنی آج ہماری خوش  
 و اذیت قربانی دیوتاؤں کو ان کے کھانے کے واسطے پیش کر۔ اے اگنی ویاو سوچ  
 وغیرہ دیوتاؤں کو ہماری نذر پیش کر۔ اے بے عیب اگنی تو معبود اور دیوتاؤں کے  
 ایک ہوشیار دیوتا ہے تو اپنے والدین کے پاس رہتا ہے اور ہمیں اولاد عطا  
 کرتا ہے تمام دولتوں کا تو ہی بخشنے والا ہے اگنی کا مبارک نام نیدر کا پور جو کہ سب پہلا



دیوتا ہے۔ اے اگنی سرخ گھوڑوں کے سوامی ہمارے استت سے پرسن ہوسم دیوتاؤں  
 کو یہاں۔ اے اگنی جیسا کہ تو ہے روک اپنے گھروں میں تجھے محفوظ جگہ میں ہمیشہ روشن  
 کرتے ہیں تو جرب کی زندگانی کا باعث ہے ہمارے نایب سے کے لیے دولت والا ہو جا۔  
 اے عاقل اگنی تو نہایت ہے یعنی اپنے جسم کا آپ جاننے والا ہے آج ہمارے خوش اہیہ  
 قربانی دیوتاؤں کو ان کے کھانے کے لیے پیش کر۔ اگنی دیوتا جو کہ ہمیشہ ہر ان رہتا  
 ہے بڑا عاقل ہے اور ٹیگ کرنے والے کے گھر کا محافظ ہے۔ اور نہروں کا ایجانے والا ہے جبکا  
 سندھ دیوتاؤں تک نذیرن پہنچانے کا وسیلہ ہے۔ اور گھر کی آگ سے روشن ہوا ہے  
 لازوال اگنی اپنی خدا کو اپنی لاٹ سے ملا کر اور اسکو طلبی سے تناول کر کے خشک  
 لکڑی پر چڑھ گئی ہے جانے والے غصہ کا شعلہ چالاک گھوڑے کی مانند پھلتا ہے اور بادل کی  
 مانند بلند ہو کر گر جاتا ہے۔ اے اگنی ٹیگ جبکوئی نہیں روک سکتا اور جسکی تو ہر طرف سے  
 رکھشا کرنے والا ہے۔ دیوتاؤں کو پیش ہے۔ اے اگنی مجھ تیرے سے ہو سکے اپنی  
 نذر دینے والے کو فائدہ پہنچا۔ وہ یقیناً تیرے ہی پاس اے اینکرا واپس آویگا اگنی کے  
 وسیلے سے پوجاری کو انہی آسودگی حاصل ہوتی ہے جو رز برز بڑھتی جاتی ہے اور جو  
 شہرت کا چشمہ اور انسان کی نسل بڑھانی والی ہے اے اندر اے والیو یہ ٹیگ ہمارے  
 واسطے جھیر کا لیا ہے ہمارے واسطے کھانا لیکر اور آؤ۔ اے اندر جس کی استت سب کرتے  
 ہیں ایسا ہو کہ پھیلنے والے سوم کا رس تیرے میں سرایت کرے۔ اور تجھے فہم بڑھ حاصل کرنے  
 کیلئے چھوٹا ہو جو کچھ عہد تعریفین اور دیوتاؤں کی ہو سکتی ہیں ان سب کا اندر ہی  
 مستحق ہے۔ جو لوگ اندر کا دھیان کرتے ہیں خواہ لڑائی میں یا حصول اولاد کے لئے  
 اور عاقل جو فہم کے طالب ہیں سب کی آرزو پوری ہوتی ہے اندر کا شکم سوم کا رس کثرت  
 سے پینے کے باعث سمندر کی مانند چھو لٹتا ہے۔ اور نالو کی بنی کی مانند ہمیشہ تروتازہ  
 اندر سب دیوتاؤں سے طاقت میں زیادہ ہے۔ اور تمام دیوتاؤں پر اسکو فوقیت حاصل  
 ہے بڑے دیوتاؤں کو شکار چھوٹے دیوتاؤں کو شکار اور جوان دیوتاؤں کو شکار بوجھ  
 دیوتاؤں کو شکار ہم سب دیوتاؤں کی حق المقدور پوجا کرتے ہیں۔ اے اندر

وسیکارشی کے پوتر جلد آ اور مجھشی کو بڑا مالدار کر دے۔ (تمام پرائون کے شجرہ  
 میں لکھا ہے کہ گوسیکا کا بیٹا دشوار تر تھا۔ اور سیانا ویدکا ہاشیکا را سکی وجہ بیان کرنے  
 کو کہ اندر کو سیکا کا کینڈو تو پر ہو گیا یہ قصہ بیان کرنا ہے جو کہ ویدکے تتمہ انوکرا مینکا میں  
 درج ہے کہ گوسیکا اشترا تھا کے پوتر نے یہ دل میں خواہش کر کے کہ اندر کی توجہ سے میرا  
 بیٹا ہو پتہ چپ اختیار کیا تھا جس پتہ کی جلد وین خود اندر ہی نے اُس کے گھر جنم لے لیا  
 اور آپ ہی اسکا بیٹا بن گیا۔ اندر نے جبکی بہت انسان تعریف کرتے ہیں متحرک ہوا دن کے  
 ہمراہ سپرن اور سیسوں پر بیٹے راکشوں پر حملہ آور ہو کر اپنے بچے اُن کو قتل کیا۔ من بعد  
 اُس نے اپنے گورے ہمراہیوں پر کھیت تقسیم کر دی اور سوچ اور پانی کو رہا کیا۔ (اس جگہ  
 گورے ہمراہیوں کے مراد جیسا کہ طرزدید کے تلازمات کی ہے پانی کے قطرے ہیں اور مطلب اس  
 شرتی کا یہ ہے کہ کڑے زمهریر کی تاثیر سے قطرات پانی جو شکل میں گورے گورے معلوم ہوتے  
 ہیں بادل سے مترشح ہو کر کھیتوں پر گر پڑے بعض کسی کھیت پر بعض کسی کھیت پر اور سب  
 پانی بہ گیا۔ اور سوچ نکل آیا۔ فرنگستانی معنوں نے یہ معنی کیے ہیں۔ کہ اندر نے زعم  
 آریا لوگوں کے آریا قوم پر جو بہ نسبت قدیم باشندوں کے گورے رنگ کے تھے کھیت اُن  
 قدیم لوگوں کی تقسیم کر دی۔ مگر معنی درست نہیں ہیں۔ ویدکا سیاق سابق صریح اُن  
 برخلاف ہے۔ اے اندر تیرے ہی سبب خوراک کی ہر جگہ کثرت ہے اور وہ آبائی بیٹیاں  
 ہو سکتی ہے اے بچے کے گھانے والے چراگا ہوں کو سربز کر دے۔ اور بہت دولت عطا کر  
 ہم اندر کی طرف اسکی شفقت اور دولت اور کامل طاقت حاصل کرنے کے لیے رجوع  
 ہوتے ہیں۔ کیونکہ وہ طاقتور اندر دولت بخش کر ہماری رکشا کرنے کے قابل ہے۔ اے  
 سوچ اور چاند ہمارے یک کو کامیاب کر اور ہماری قوت زیادہ کرو تم بہت  
 آدمیوں کے فائدہ کے واسطے پیدا ہوئے ہو بہتوں کو تمہارا ہی آسرا ہے۔ سوچ کے  
 نکلنے پر تمہارے معذات کے چوروں کی مانند ہاگ جانے ہیں ہم سوچ دیوتا کے  
 پاس جاتے ہیں جو دیوتاؤں درمیان نہایت عمدہ دیوتا ہے۔ اے چاند ہمیں تم سے  
 بچا گناہ سے محفوظ رکھ۔ ہمارے توکل سے خوش ہو کر ہمارا دوست ہو جا ایسا ہو کہ تیری



قوت زیادہ ہو۔ اسے چاند تو دولت کا بخشنے والا ہے اور مشکون سے نجات دینے والا ہے  
 ہمارے مکان پر دلیر بہادروں کے ہمراہ آوے چاند اور اگنی تم مرتبے میں برابر ہو ساری  
 تعریفیں کو آپس میں بانٹ لو۔ کیونکہ تم ہمیشہ دیوتاؤں کے سردار ہی ہو مین جل دیوتا  
 کو جس میں ہمارے مویشی پانی پیتے ہیں بلاتا ہوں اور دریا جو بہ رہے ہیں انکو ندریں چڑھانی  
 چاہئیں۔ ایسا ہو کہ وہ جل جو سوج کے قریب ہیں اور وہ جو سوج کے شریک رہتے ہیں  
 ہماری اس ریت پر مہربان ہوں۔ اے دھرتی دیوتا ایسا ہو کہ تو بت صلح ہو جائے کچھ  
 پرکائے نہ رہیں اور تو ہمارے رہنے کی جگہ ہو جائے۔ اور ہمیں بڑی خوشی دے ایسا ہو  
 کہ درو ناد دیوتا ہمارا خاص مہربان ہو جائے۔ ایسا ہو کہ مہتر او پوتا ہماری نگہبانی  
 کرے ایسا ہو کہ سید و دون ملکہ مین دولت مند کر دیں۔ اے نشتر مئی دیوتا اور تیری  
 بی بی ٹیکے دیوتاؤں سے ہماری سفارش کرو۔ اے اگنی دیوتاؤں کو بیاں لا  
 انکو مین جگہ بٹھا اور انہیں آراستہ کر اور تو رتو دیوتا کا ہم پیالہ ہو۔ اے اگنی سرخ  
 گھوڑوں کے سوامی یعنی لال لاٹوں والے ہم سے خوش ہو کر تیش دیوتاؤں کو مین  
 لاہم اگنی کے جو مذہبی رسوم مین روشن کی جاتی ہے پرستش کرتے ہیں علاقوں نے  
 تجھے اے اگنی تجھے دیوتاؤں کا بلانے والا کارکن پرست بڑی دولت بخشے  
 والا جلد سننے والا اور بہت مشہور پکار اپنے گلوں میں رکھا ہے۔ اگنی ہو اسے ہر دک کراؤ  
 شتد ہو کر بڑی بڑی لکڑیوں مین آسانی گھس جاتی ہے۔ اے اگنی جب تو ساندھ کی طرح  
 بن مین گھس جاتی ہے تب تو جس طرف جائے تیرا استہ بیاہ ہوتا جاتا ہے یعنی لکڑیوں  
 کو جلا کر بھس کرتی جاتی ہے۔ اور سب چیزوں کو جو آگے آتی ہیں خواہ ساکن ہوں یا متحرک  
 بنیادیتی ہے۔ مین اگنی کی جو ہر شرم کی دولت کا دینے والا ہے پوجا کرتا ہوں۔ اگنی  
 جمین ایسی روشنی ہے جو کہ اور کو حاصل نہیں ہو سکتی وہ ایک کے مکان میں سب کی زیاباش  
 ہے جیسے گھر کی زیاباش عورت ہوتی ہے۔ اگنی جو بن مین پیدا ہوا ہے اور انسان کا  
 دوست اپنے پوجاری کی اس طرح حفاظت کرتا ہے جیسے راجہ لیتھ آدمی پر مہربانی کرتا  
 ایسا ہو کہ وہ ہم پر مہربان ہو جب اے اگنی دیوتا تر خشک لکڑی کے رگڑنے

سے پیدا ہوتی ہے عت تمام تیرے پوجاری پاک رسم دار کرتے ہیں ایسا ہو کہ وہ انہی جو  
 رنگ برنگ روشنی کی مالک ہے۔ اس اپنے پوجاری کی خواہشوں کو غرض سے سنے ہمیشہ  
 انگلیان پیاری انہی سے ایسی محبت کرتی ہیں جیسے عورتیں اپنے خاوندوں سے کرتی ہیں ہے  
 انہی جب کہ پجاری تجھے اپنے گھر میں روشن کرتا ہے اور تجھے ہوگ لگاتا ہے جس کی وہ  
 ہر روز خواہش رکھتا ہے تو اے انہی دو طرح سے زیادہ ہو کر انہی اوقات بھری کے لازم  
 زیادہ کرتی ہے۔ ایسا ہو کہ قوت دانستہ کی انہی جو خوراک سے تعلق رکھتی ہے بھگتوں اور  
 نامور پرمہتوں کی خدمت کرنے والے کو بطور حتمہ حرارت مروی کے دی جاوے اور ایسا ہو  
 انہی سے اسکا مضبوط اور بے عیبے جان اور نیم کا پیدا ہو۔ ایسا ہو کہ اے انہی تیرے  
 دولت مند پوجاری بہت خوراک حاصل کریں ایسا ہو کہ وہ بیداران جو تیری تعریف کرتے  
 ہیں اور تجھے روشن کرتے ہیں انکی عمر دراز ہو۔ ایسا ہو کہ ہم لڑائیوں میں اپنے دشمنوں  
 کوٹے حاصل کریں جل میں بوٹیاں ہیں اس واسطے اے بہیم چاری جل کی تعریف  
 کرنے میں مقدم ہو۔ اے جل تمام بلیہ یوں کے کھونے والی بوٹیوں کو میرے بدن کے فائدہ  
 کے واسطے چکا۔ اندر کا ہتھیار اس کے مخالفوں پر پڑا اپنے تیر اور عمدہ تیرے اس نے  
 ان کے شر غارت کیئے۔ اب اندر اپنا بھر لیکو ورتا کی جانب متوجہ ہوا اور اسکو مار کر اپنی  
 طبیعت خوش کی۔ اے جنگل کے مالکوں سپندیدہ صورت والو تم دونوں ہمارا شیرین  
 سوم کارس مل سپندار گون سمیت اندر کے واسطے طیار کرو۔ سوم کے رس کا بقیہ  
 کر چھپون میں لاؤ۔ اور اسکو کشا کی تہیوں پر چروچو۔ اور جو باقی بچے اسکو گائے کی کھال  
 پر رکھ دو یعنی ہتیلی پر جو کہ گائے کی کھال کا بنا ہوا ہوتا ہے اے سوم کی رس کے پینے والے  
 اندر گو ہم مستحق بنوں پر تو ہمیں ہزار ہا عمدہ گوین اور گھوڑے دیکر مال مال کر۔ اے خوبصورت  
 اور طاقتور اندر خوراک کے مالک تیری شفقت ہمیشہ قائم رہتی ہے ہمیں ہزاروں  
 عمدہ گوین اور گھوڑے دے ہر ایک کو جو ہمیں گالی دیتا ہے غارت کر ہر ایک تجھ میں  
 نقصان پہنچاتا ہے قتل کر اور ہمیں ہزاروں گھوڑے اور گوین دے اے اندر جو  
 ہمارے بھری میں راضی ہوتا ہے ایسا کر کہ ہمیں خوراک باغراطی اور مضبوط اور بہت



پینے والی گونہ ہمارے ماتھے آویں جھکے باعث سے ہم ہمیش عشرت میں مشغول رہیں۔  
 اسے اندر اور اگنی میں جو دولت کا خواہش مند ہوں تم دونوں کو اپنے دل میں شہتہ  
 دار اور قربانی تصور کرتا ہوں۔ اور اک جو تم نے مجھے عطا کیا ہے کسی دوسرے نے کبھی  
 نہیں دیا اور اس طرح بہر مند ہو کر میں نے یہ ستر جس میں میں نے اپنی خوراک کی تحاظر  
 غماہر کی ہے تمہاری تعریف میں بنایا ہے۔ اسے اندر اور اگنی نعمتوں کے عطا کرنے والو  
 خواہ پاتال لوگ بہت لوگ یا سرگ لوگ جہاں کہیں تم ہو وہاں سے یہاں آؤ اور ارگ  
 پیو۔ اسے اندر اور اگنی نعمتوں کے عطا کرنے والو جوہ سرگ لوگ پاتال لوگ یا  
 سرگ لوگ جہاں کہیں تم ہو وہاں سے یہاں آؤ اور کھلا ہوا ارگ پیو اسے اندر اور  
 اگنی پھر کھانے والو شہرین کے غارت کرنے والو جہاں دولت عطا کرو۔ لڑائیوں میں جہاں  
 ہو کرو۔ ایسا ہو کہ ستر اویوتا۔ ورن دیوتا۔ اوتی دیوی۔ سمندر دیوتا  
 و دھرتی دیوی۔ آسمان دیوتا۔ یہ سب ملکر ہماری اس دعا پر متوجہ ہوں ملتے  
 انسانوں پر مہربانی کرنے والے اندر تو بھی مخلوق ہی ہے پر پیدائش کے وقت کچھ  
 نام کوئی بیوا نظیر نہیں ہوا تو تینوں لوگ اور تینوں کرہ آتش اور تمام اس عالم کا جو  
 مخلوقات سے ہے سہارا دینے والا ہے۔ اسے اندر جو سب دیوتوں میں اول درجہ کا  
 دیوتا ہے۔ ہم سب ملاتے ہیں۔ تو نے لڑائیوں میں فتوحات حاصل کی ہیں ایسا ہو کہ  
 اندر جو کہ کار ساز تندر اور تمام مانع چیزوں کا جڑھ سے اٹھا کرنے والا ہے ہمارے رتبہ کو  
 لڑائیوں میں سب آگے رکھے۔ تو اسے اندر فتح کرتا ہے لیکن لوٹ کو نہیں روکتا چھوٹی  
 چھوٹی لڑائیوں میں اور بڑی سخت لڑائیوں میں ہم سب اسے خوشوار میگو اہن انہی جہات  
 کے لیے تیر کرتے ہیں۔ ایسا ہو کہ اندر سہارا ساتھی ہو۔ اور ایسا ہو کہ ہم سب ستر  
 سے خوراک حاصل کریں۔ اور ایسا ہو کہ ستر اویوتا۔ ورن دیوتا۔ اوتی دیوی  
 سمندر دیوتا۔ دھرتی دیوی اکاس دیوتا۔ ہمارے واسطے خوراک کی حفاظت  
 کریں ہم سب کا ارگ اسکو جو بہت سی مہات کا سر کرنے والا سب دیوتا میں سے اچھا  
 دیوتا نعمتوں کا عطا کرنے والا سچی طاقت والا بہادر اندر ہے جو دولت کا لحاظ کرتا ہے

اور اس شخص سے دولت چھین لیتا ہے۔ جو یک نین کرتا جیسے رہن مسافر نے نہیں  
 لیتا ہے۔ اور اسی ٹیگ کرنے والے کو دیتا ہے چراتے ہیں اے اندر تیری سب تعریف  
 کرتے ہیں۔ ایسی کرپا کر کہ اور لوگوں سے ہمیں نقصان نہ پہنچے۔ تو بڑا طاقت والا ہے۔  
 زیادتی و تقدی سے ہمیں محفوظ رکھے۔ اے انسانوں تمہاری ہر روزہ زندگی کا باعث  
 وہ اندر ہے جو صبح کی گزوں کے ساتھ بے عقل کو عقل دیتا ہے اور بے شکل کو شکل عطا کرتا  
 ہے۔ تو نے اے اندر ہماری مروت دیو تائینے ہوا جو ہر چیز کو از الیجاتی ہے اور دشوا  
 گذار مقاموں میں پہنچ سکتی ہے۔ گوڑ کا کھج لگایا جو غار میں چرون نے چھپا رکھی ہیں  
 ایسا ہو کہ اے مروت دیو تا تم دمبر اندر کے ہمراہ دونوں خوشی مناتے ہوئے اور  
 کیاں شان شوکت کے ساتھ منور ہو۔ اے اجیت اندر ایسی لڑائیوں میں جاری  
 حفاظت کر کہ جان سے بہت لوٹ ہمارے ہاتھ آدے ہم اندر کو جو ہمارے دشمنوں کے  
 مقابلہ میں بھگوان گھاتا ہے۔ اور جو ہمارا مددگار ہے بہت فایز البالی اور بے شمار دولت  
 حاصل کرنے کے لیے بلاتے ہیں۔ اے مینہ کے برسانے والے تمام خواہشوں کے پورا  
 کرنے والے اس بادل کو کھول دے تو ہمیشہ ہماری درخواستیں قبول کرتا رہے۔ مینو  
 کے برسانے والا طاقت و مالک اندر ہمیشہ درخواستیں قبول کرنے والا انسانوں کو  
 اپنی طاقت عطا کرتا ہے۔ جیسے ساڈھ گود کی دیوڑ کی حفاظت کرتا ہے۔ ہم اے اندر  
 جو کہ ہر جگہ انسانوں میں موجود ہے تجھے بلاتے ہیں ایسا ہو کہ تو صرف ہمارا ہی ہو جائے  
 اے اندر تیری حمایت کا ہمارے پاس ایک اتی ہتھیار ہے جسکے وسیلے سے ہم اپنے مخالفین  
 پر ظفر یاب ہو سکتے ہیں۔ اندر دلو تو نابڑا طاقتور اور عالی رتبہ ہے ایسا ہو کہ قدر و منزلت  
 ہمیشہ بجلی بوار کے قبضہ میں ہے اُسکی جوار فوجیں آسمان کی مانند ہمیشہ عظیم مہون  
 حقیقت میں اندر کے گانے کے لائق یا پڑھنے کے لائق تعریف بار بار کرنی چاہیے  
 تاکہ وہ سوا کا رس پرے۔ اے اندر دلو تو تاپیان آؤ اور اقسام اقسام کے ارگوں  
 سے اور کھانے سے سیر ہو کر اور قوت حاصل کر کر اپنے دشمنوں پر ظفر یاب ہو۔ اے اندر  
 منتر کے بخشے والے اور اپنے یو جاربین کی دکشا کرنے والے میں نے تیری تعریف کی



ہے جو غنہ تک پہنچ گئی ہے۔ اور جبکو تو نے منظور کیا ہے۔ اسے قبول اندر اس رسم  
 میں ہمیں دولت حاصل کرنے کے لیے دلیل کر کیونکہ ہم سختی اور مشہور ہیں۔ اسے اندر  
 ہمیں بے اندازہ بے شمار اور لازوال دولت بخش جو موسیٰ اور خدراک اور زندگانی کا چشمہ ہے  
 اسے اندر ہمیں نامور کر اور ایسی دولت دے جو ہزاروں طریقوں سے حاصل ہو۔ اور وہ  
 کھانے کی چیزیں جو کھیتوں سے چھکڑوں میں آتی ہیں عطا کر ہم اندر کو اپنے مال کی حفاظت  
 کے واسطے ملج کر کر مالتے ہیں۔ ایسا اندر جو دولت کا مالک ہے۔ اور جسکی لوگ تعریف  
 کرتے ہیں اور جریگ کرنے کی جگہ آمدورفت رکھتا ہے۔ اسے ستا کر تو اندر شام تیرہ  
 کے پڑھنے والے تیری ہمت کرتے ہیں۔ رگ وید کے پڑھنے والے تیری تعریف کرتے  
 ہیں جو کہ تعریف کے لائق ہے اور ہمیں تجھے بانس کی طرح بلند کرتے ہیں اندر  
 نعمتیں بخشنے والا اپنے پوجاری کے مطالبے واقف ہے جس نے پہاڑ کی چوٹیوں پر  
 سوم کا پودہ لاکر بہت پریش کی ہے اس واسطے اندر مروت کی بوج کے ہمراہ آتا ہے۔  
 اسے سوم کی رس پینے والے اندر اپنے بڑے ایال والے مضبوط اور خوبصورت گھوڑوں کو  
 جوت کر ہماری تعریفیں سننے کے لیے بیان آ۔ اسے باسو و پوتا ہماری اس پوجا  
 میں اگر شامل ہو ہمارے منتر اور تعریف اور دعاؤں کو قبول کر ہمارے یگ پر مہربان ہو اور  
 بہت خوراک دے۔ منتر جو کہ ترقی کا باعث ہے اندر کی مہامیں بار بار پڑھنا چاہیے جو کہ  
 بہت دشمنوں کو براگندہ کرنے والا ہے تاکہ یہ طاقت دردیو تا ہم اور ہماری اور ہمارے  
 دوستوں سے شفقت سے بولے ہم اندر کی طرف اسکی شفقت اور دولت اور کامل طاقت  
 حاصل کرنے کے لیے رجوع ہوتے ہیں کیونکہ وہ طاقتور اندر دولت بخش ہماری رشا کرنے  
 کے قابل ہے۔ اسے اندر جب کہ تو اپنے دشمنوں کو قمارت کرتا ہے اسوقت آسمان اور  
 زمین تجھے سہارا نہیں دے سکتے مینڈر برسانا تیرے اختیار میں ہے ہمیں بڑی فیاضی  
 کا نین عطا کر اسے تعریف کے مستحق اندر ایسا ہو کہ ہم ہمیشہ تیری تعریف کرتے ہیں  
 ایسا ہو کہ اس تعریف سے۔ اسے بڑی عداوت تیری قوت زیادہ ہو اور ایسا ہو کہ یہ ہماری نیت  
 تجھے پسند آوے۔ تاکہ ہمیں خوشی حاصل ہو۔ ہم الہی کو جو دیوتاؤں کا پیغمبر اور ان کے

بلائے والا اور بہت ثروت والا اور اس ٹیگ کا سمیون کرنے والا ہی منتخب کرتے ہیں۔  
 اسے روشن الگنی کہتے تھے کہی کا ہوم کر کے بلایا ہے ہمارے دشمنوں کو جلا دے جسکے  
 محافظ ناپاک ارواح ہیں۔ اس الگنی کے ٹیگ میں تعریف کرو کہ جو بڑا عاقل صادق اور شہر  
 ہے۔ اور بیماری کا کھونے والا ہے۔ اسے روشن الگنی دیوتاؤں کے پیغمبر اس نذیرین  
 پیش کرنے والوں کی حفاظت کرو کہ تیری پوجا کرتا ہے۔ اسے صاف کرنے والے اس  
 شخص پر مہربان ہو جو دیوتاؤں کے خوش کرنے کے واسطے الگنی کی خدمت میں حاضر  
 ہوتا ہے۔ اسے روشن اور صاف کرنے والے الگنی ہمارے ٹیگ اور ہمارے ہوگ میں  
 دیوتاؤں کو لا۔ ہم نے تیری تعریف وہ نہ ترڑھ کر کی ہے جو سب سے آخر تصنیف ہوا ہے  
 ہمیں خرگ عطا کر اور دولت جو اولاد کا چشمہ ہے عنایت فرما۔ اسے الگنی دیوتا ہمارا  
 ہوگ دیوتاؤں کو چھڑا اور ایسا ہو کہ نذیرین دینے والے کو یعنی الگنی کو اس کے عرض  
 میں علم نصیب ہوا۔ اسے الگنی مع تمام دیوتاؤں کے سوم کارس پینے کو ہماری پوجا میں  
 آؤ نذیرین پیش کر۔ اسے دانا الگنی کا نوا یعنی رشی لوگ تجھے بلاتے ہیں اور تیرے گن  
 گاتے ہیں۔ اسے الگنی مع دیوتاؤں کے آؤ اسے الگنی نیک کاموں سے ترقی دینے والوں  
 کو یعنی دیوتاؤں کو جسکی ہم پوجا کرتے ہیں اس نذیرین مع الگنی بی بیوں کے شریک کر  
 اسے روشن زبان والے انہیں سوم کارس پینے کو دے۔ ان دیوتاؤں کو جسکی ہم پرستش  
 اور تعریف کرتے ہیں سوم کارس ارگ چرچنی کے وقت پلا۔ اسے الگنی دیوتا اپنی عطا کر  
 اور طاقتور کھوڑیاں جنکو بنام روست نامزد کرتے ہیں اپنی رتھ میں جوت اور ان کے سہل  
 بیان لا۔ اسے الگنی انعام کے دینے والے اور تو دیوتا کے ساتھ ٹیگ میں حصہ لینے والے  
 گھر کی آگ ہو کر پوجاری کی خاطر دیوتاؤں کی پرستش کر سب سے الگنی سوم کارس پینے  
 کو شوق سے بلایا ہے مروت کو ساتھ لیکر۔ نہ کسی دیوتا کو اور نہ انسان کو اس ٹیگ  
 میں اختیار حاصل ہے جو کہ تیرے واسطے اسے طاقت والے حامل ہوا ہے اسے الگنی مروت  
 کو ساتھ لیکر۔ اسے الگنی دیوتاؤں کی خوبصورت رانیوں کو اور نوا شتری کو سوم کارس  
 کے واسطے بیان لا۔ اسے الگنی ہمارے اس ہوگ کی اور ان سے منتر و ن کے دیوتاؤں کو

خبر کر۔ اسے اگنی تو سب پہلے انکار شئی تھا۔ تو دیوتا اور دیوتاؤں کا مددگار دولت تھا۔ ترے  
 ہی ایک مین عاقل منہم اور روشن ہتھیار والی مروت پیدا ہوئی تھی۔ اسے اگنی تو جو سب پہلا  
 در سب اینگرن کا سر وار ہے دیوتاؤں کی پوجا کو تیرے ہی باعث سے بکثت حاصل  
 ہوتی ہے تو دانا ہے رنگ برنگ رنگوں والا ہے۔ تمام دنیا کے فائدے کے واسطے ہی منہم  
 ہے و دیادیون کی اولاد ہے اور انسان کے فائدے کے واسطے ایک روپ دھارن کر  
 رکھے ہیں اسے ہوا پر فوقیت رکھنے والے اگنی اپنے پوجاری کو درشن دے تاکہ اُسکو  
 معلوم ہو کہ میری پوجا قبول ہوئی۔ تیرے بل سے اکاش اور دھرتی لرزان ہے۔ تو نے  
 اُس بوجہ کو اٹھایا ہے جسکے لیے پرست مقرر کیا گیا تھا۔ تو نے بزرگ دیوتاؤں کی پیش  
 کی ہے۔ تو اسے اگنی خواہشوں کی پورا کرنے والی ہے۔ اپنے پوجاریوں کی دولت کی  
 زیادہ کرنے والی ہے۔ اسے اگنی دولت کی خاطر ہم تیری پوجا کرتے ہیں۔ اس ہوم کے کرنے  
 والے کا نام کر دے۔ ایسا ہو کہ تیری کرپا سے جو ہماری اولاد ہو تو پھر ہم یہ رسم ادا کریں  
 دھرتی اکاش اور تمام دیوتاؤں سمیت ہمیں بچا۔ اسے اگنی اس ہماری غلطی کو اوارس  
 طریق کو ہمیں ہم گمراہ ہو گئے معاف کر تیری تعریف کرنی چاہیے۔ کیونکہ تیرا ن لوگوں کی  
 جو تہ کو تیرے لائق ارگ دیتے ہیں حفاظت کرنے والی ہے۔ اسے پاک اگنی جو ہوگ  
 لینے ہر طرف جاتی ہے۔ ایک کے کمرہ میں جو تیرے رو برو ہے جاسیے پہلے نہ مانہ میں  
 منس انگارا اور تیا تی یعنی راجگان سلف جاتے تھے۔ اور دیوتاؤں کو میان لا اور نہیں  
 پاک کشا پر بچا۔ اور ان میں ایسا بلدان پیش کر جس سے وہ مشکور ہوں اسے اگنی تو  
 ہمارے اس منتر سے جو ہم اپنی لیاقت اور آگاہی کے موافق پڑھتے ہیں ترقی یا۔ اور ہمیں  
 رو بہمند کرو اور ہمیں نیک سمجھے اور بہت خوراک دے۔ ہم منتر پڑھ کر طاقتور اگنی کو جسکی اور  
 رشتی بھی تعریف کرتے ہیں بہت آدمیوں کے فائدہ کے واسطے جو دیوتاؤں کے پرستار  
 ہیں منائے ہیں۔ آدمی اس اگنی کی طرف رجوع لانے ہیں جو بل کے زیادہ کرنے  
 والی ہے۔ ہم اسے اگنی نذرین چڑھا کر تیری پوجا کرتے ہیں۔ اسے بہت خوراک دینے والے  
 ہم آج مہربان ہو اے اگنی تو خوشی کی دینے والی دیوتاؤں کے بلانے والی ادا



پیغمبر اور انسان کی محافظت ہے وہ نیک اور دین پر کام جو دیوتا کرتے ہیں سب تیرے میں جمع  
 ہیں۔ اسے نوجوان اور نیک قال الگنی جو کہہ کہ ہم تجھ کو پیش کریں تو ہم ہر بیان ہو کر یا تو لیا  
 یا کسی اور وقت طاقتور دیوتاؤں کے پاس پڑ جائے الگنی اس طور پر تیرا چارسی تیری  
 پوجا کرتا ہے۔ اور تو اپنی روشنی سے سب روشن ہے آدمی بد رسات کار و بار کرنے  
 والے پر ہتھوں کی سہم کر اس الگنی کو جو انکے دشمنوں پر فتحیا ہے روشن کرتے ہیں۔ اسے  
 الگنی جو کہ نسا کرے والی ہے تو نے اور دوسرے دیوتاؤں نے ملکر در ترا کو قتل کیا ہے  
 دیوتاؤں نے دھرتی اور سرگ اور اکاس کو مخلوقات کے واسطے فراخ رہنے کی جگہ بنا  
 ہے ایسا ہو کہ دولت والا الگنی بد وقت ضرورت کے کا نواب اس طرح ہر بیان جیسا کہ  
 لڑائی میں گھوڑا مویشی کے واسطے ہنہنا تہے اس الگنی کی کرین جبکہ کوانے سورج  
 سے زیادہ روشن کر دیا ہے سر فرازی سے چلتے ہیں۔ ہم اس کی تعریفیں کرتے ہیں  
 ہم اسکو بلند کرتے ہیں اسے الگنی خوراک کے بخشنے والی ہمارے پُر کر دے کیونکہ دیوتا  
 کی دوستی تیرے ذریعے سے حاصل ہو سکتی ہے۔ تو طرح طرح کی خوراکوں کی مالک ہے ہم  
 خوش کر کیونکہ تو بزرگ ہے۔ اسے الگنی ہماری حفاظت کے لیے سورج دیوتا کی مانند  
 ہو سیدی بھڑکی ہو جا تو خوراک کی دینے والی ہے جسکے کارن ہم تجھ پر ہم چھرا کر ملاتے  
 ہیں اور پودت تجھے نذرین چڑھاتے ہیں۔ اسے جوان اور چکرار الگنی ہمیں ناپاک  
 روحوں سے اور کینہہ در آدمی سے بچتے ہیں۔ اور ہونڈی حالوزون سے اور  
 ان لوگوں سے جو ہمارے مارنے کی فکر میں ہیں بچا۔ اسے الگنی بچتے ہوئے انسان کی  
 بہت سی نسلوں پر روشنی کرنے کے لیے روکا ہوتا تو چمک کے لیے پیدا ہوئی ہے اور  
 چڑھاوے سے سیر ہوتی ہے۔ تو جبکہ برب آدمی نسا کار کرتے ہیں روشن ہو گئی ہے  
 الگنی کے شیشے روشن طاقتور اور خوفناک ہیں انکا اعتماد نہ کرنا چاہیے وہ طاقتور  
 ناپاک روحوں کو اور دیگر ہمارے مخالفوں کو ہمیشہ ضرور بالکل جلا دیتے ہیں۔ اسے  
 الگنی جو اسیر ہے اور جو تمام مخلوقات کی فریاد رسی کرنے والی ہے صبح سے نذرین دینے  
 والے کے پاس بہت قسم کی دولت معہ عمدہ گھر کے لائے بیان دیوتاؤں کو اٹھتے ہی

آج ہم اگنی کو جو پیغمبر کانون کے نیچے والی ہر دل غریب دھوئیں کے جھنڈے والی شہنشاہ  
 بخشی والی اور علی الصبح جو پوجا رہی پوجا کرتا ہے۔ اس کی حفاظت کرنے والی ہے۔ یہ سب  
 کرتے ہیں۔ میں اگنی کے جو سب دیوتاؤں کے بہتر اور کم عمر کا دیوتا ہے انسان کا مہاراج  
 جس کو سب بلاتے ہیں اور جو چرنا و اچھانے والے کا رفیق ہے سب مخلوقات کو جانتا ہے اہم  
 کال مہاکرتا ہوں تاکہ وہ اور دیوتاؤں کو لینے جائے۔ اسے ٹیک کرنے والی اور سرگیا  
 اگنی سب آدمی تجھے روشن کرتے ہیں بہت لوگ بلاتے ہیں ناقص دیوتاؤں کو جلد ہی  
 بیان لا۔ تو اے اگنی انسانوں کے ریگوں کی حفاظت کرنے والی ہے اور دیوتاؤں  
 کی پیغمبر ہے۔ آج بیان دیوتاؤں کو جو صبح اٹھتے ہیں۔ اور سورج کا دیہان کرتے ہیں  
 لا۔ اے اسونون دیوتاؤں کو جو صبح کے ٹیک کے واسطے جاگواں ایسا ہو کہ وہ دونوں دیوتا  
 سوم کا بس پینے کے لیے بیان آدین ہم دونوں اسونون کو جو دونوں دیوتا ہیں اور نہایت  
 اچھے رتھ بان ہیں اور ایک عمدہ گاڑی میں سوار ہوتے ہیں۔ اور سرگ تک پہنچتے ہیں  
 بلاتے ہیں۔ اے اسونون دیوتا اپنی چابک سے جو کہ تمہارے گھوڑوں کی جہانوں  
 سے تڑپے اور اسکے پیٹار سے بڑی آواز ہوتی ہے۔ سوم کے ارگ کو ہلا دو۔ اے  
 اسونون دیوتا لوگ چرخی والے کے رہنے کی جگہ جہان تم اپنے رتھ میں سوار  
 ہو کر جاتے ہو۔ تم سے زور نہیں ہے۔ میں سونے کے ماتھ والے سورج کو اپنی حفاظت  
 کے لیے بلاتا ہوں وہ پوجاریوں کا درجہ مقرر کرتا ہے۔ سورج کی جو پانی کا مددگار نہیں ہے  
 ہماری حفاظت کے لیے تعریف کرو۔ ہم اس کی پوجا کرنے کے لیے آرزو رکھتے ہیں۔ وہ تو  
 بیٹھ جاؤ در حقیقت ہم سورج کی تعریف کریں گے۔ کیونکہ وہ در حقیقت دولت کا بخشنے  
 والا ہے۔ عاقل ہمیشہ سورج کے اس بڑے درجہ کا دیہان کرتے ہیں جب آگ لگے  
 کی سیر کرتی ہے۔ دانا آدمی جو کہ ہوشیار رہتے ہیں اور تعریف کرنے میں بڑے سرگرم  
 ہیں سورج کے اعلیٰ اور جب کی ہم تعریف کرتے ہیں سرگیا نی سورج دیوتا کو اس کے  
 گھوڑے بلندی پر لیجاتے ہیں۔ تاکہ وہ تمام دنیا کو دکھلائی دے۔ تو اے سورج سے زیادہ  
 چلتا ہے تو سب کو دکھلائی دیتا ہے۔ تو چشمہ دشنی کا ہے تو تمام آسمان پر چلتا ہے تو اے

سورج مارت دیوتا کے سامنے ٹکلتا ہے۔ تو انسان کے دوبرہ ٹکلتا ہے اور تو اسطرح ٹکلتا  
 کہ تمام دیو لوگ تجھے دیکھ سکے۔ تو اس روشنی کے ساتھ نمودار ہوتا ہے جسکے ساتھ تو دنیا  
 کرنے والا برائی سے بچانے والا ہے۔ تو فراخ آسمان دن اور رات کا اندازہ کرتا ہوا  
 اور سب مخلوقات کو دیکھتا ہوا طے کرتا ہے۔ تو اسے سورج آرام دہندہ روشنی سے چمکتا ہوا  
 نمودار ہو کر اور سب ملینڈ آسمان پر چڑھ کر میرے دل کی بیماری اور میرے بدن کی زردی کھود  
 روشنی کو تارکی کے پر سے دیکھ کر ہم سورج دیوتا کے پاس جاتے ہیں جو دیوتاؤں کے دربار  
 ایک چہرہ دیوتا ہے۔ اسے چاند دیوتا تو ہر دم کے کام کرنے سے نیکی کا کرنے والا ہے۔  
 تو اپنی قوتوں کے باعث سے صاحب طاقت اور سب بیانی ہے تو اپنی بخششوں کے  
 باعث نعمتوں کا دینے والا اور اپنی بزرگی سے بزرگ ہے۔ تو نے اے انسان کے رہنما  
 ملک کے چڑھاؤں سے خوب پرورش پائی ہے۔ تیرے کام و دن راجہ کی مانند ہیں۔  
 تیرا کلام اے چاند بڑا ہے تو عزیز تر اور دیوتا کی مانند سب کا صاف کرنے والا ہے تو ایمان  
 دیوتا کی مانند سب کا بڑا کرنے والا ہے۔ چونکہ تیرے میں وہ کلین ہیں جو تیرے سب سے  
 آسمان زمین یا ریون اور یانی سب میں پرگت ہے اس لیے اسے چاند راجہ  
 ہمیں اچھی طرح پیش آ اور بلا تھکی ہماری نذرین قبول کر۔ تو اسے چاند بڑا تعریف کا شایق  
 اور پودن کا گرو ہے ہماری جان ہے اگر تو چاہیگا تو ہم نہیں مرینگے تو اسے چاند اس شخص  
 کو جو تیری پوجا کرتا ہے خواہ وہ جوان ہو یا بوڑھا۔ دولت دیتا ہے تاکہ وہ اس سے خطا اٹھاوے  
 اور زندہ رہے۔ اسے چاند راجا ہمیں اس سے جو نقصان پہنچانے کی فکر میں ہے محفوظ  
 رکھ تجھے دیوتا کا دوست کبھی نہیں مر سکتا۔ اسے چاند دیوتا ہماری ایسی مدد  
 کر کر کشا کر جس سے ہوگ لگانے والے کو خوشی حاصل ہوتی ہے۔ ہماری اس بلین  
 کو اور تعریف کو قبول فرما کہ اسے چاند دیوتا ہمارے پاس آ۔ اور ہماری ہم کار ترقی  
 دینے والا ہو چونکہ ہم شتروں سے واقف ہیں۔ اس سبب ہم تیری تعریف کر کر بڑا  
 رتبہ بڑا دے ہیں اسے کہ یا ندان چاند اور آؤ۔ اسے دولت بخشے والے ہماری  
 کھونے والی دولت سے آگاہ خوراک کے بڑا نیوالے چاند دیوتا ہمارا ایک لائی ہو گا



اے چاندو تو تا ہمارے دلون میں ایسا خوش رہ جیسے موشی سبزہ زاروں میں یا انسان اپنے گھروں میں خوش رہتا ہے۔ اے چاندو تو ایسا ہو کہ قوت تیرے میں ہر طرف سے آوے۔ ہمارے واسطے خوراک مہیا کرنے میں سرگرم ہو۔ اے خوش چاندو تو تا سب بلوئیں ساتھ بڑھتا جا۔ ہمارا دوست ہو۔ خوراک کی طرف سے آسودہ حالی بخش تا ہم پھلین پھولین چاندو تو تا اس شخص کو جو نذرین چڑھتا ہے۔ دودھ والی گائے چالاک گھوڑا اور ایک بیٹا جو کہ کاروبار میں ہوشیار خانگی تعلقات میں مہر مند رہ جائیں سرگرم مجلس میں لایق اور بولنے باب کی عزت کا باعث ہو دیتا ہے۔ ہم اے چاندو تو تا تجھے رن بین اٹل ہزاروں آدمیوں کی گردنوں میں ہلکے قیاب ہونے والا۔ لڑکھائے زایل ہونے وسیلہ والا کیوں کے درمیان پیدا اور روشن مکان میں رہنے والا مشہور اور بار بار جگہ خوش ہوتے ہیں۔ تو نے اے چاندو تو تا یہ پودے پانی کے اور گودین پیدا کی ہیں۔ تو نے کشادہ آسمان کو پھیلا دیا ہے۔ تو نے تاریکی کو روشنی سے پر گندہ کر دیا ہے۔ اے طاقتور چاندو تو تا اپنی روشن دعائی کے ساتھ اپنی دولت کا ایک حصہ دے۔ ایسا ہو کہ کوئی مخالف تجھے حق نہ کر سکے تو کسی دوبرابر کے مخالفوں کی بہادری پر فروغیت رکھتا ہے۔ ہمیں رن بین ہمارے دشمنوں سے بچا سو بوج روشن صبح کے ساتھ اس طرح آتا ہے جیسے مرد و جوان خوبصورت عورت کے پیچھے چلتا ہے۔ اس وقت دھرم آتا لوگ مقرر وقت کی سیون کو کرتے ہیں۔ اور مبارک سوچ کو اچھے فہام کی خاطر دیتے ہیں۔ یعنی اس کی پرستش کرتے ہیں۔ سو بوج کی تیر مزار بہا یوں فال ماتھے پائون کے مضبوط رہتے ہوئے کرنے والے گھوڑے جنکی ہننے پرستش کی ہے اور جو تعریف کیے جانے کے مستحق ہیں۔ آسمان کی چوٹی پر پہنچ گئے ہیں۔ اور جلد زمین اور آسمان کے گرد پھرتے ہیں۔ ایسا دیوتا ہیں اور جلال سو بوج کا ہے۔ کہ جب وہ غروب ہو جاتا ہے وہ پھیلی ہوئی روشنی کو جو ادھورے کام پر پھیلی ہوئی تھی۔ اپنے میں چھپا لیتا ہے۔ جب وہ اپنے گھوڑوں کو کھول دیتا ہے اس وقت رات کی تاریکی سب چھپا جاتی ہے۔ آفتاب مگر ادھو تا اور دن دیوتا کے سامنے اپنی روشن صورت آسمان کے درمیان ظاہر کرتا ہے۔ اور کسی کرہ میں ایک تو اس کی بجد روشن طاقت کو پھیلاتی ہیں اور دوسری جب وہ چلی جاتی ہیں

تب رات کی تاریکی لاتی ہیں۔ آج دیوتا سورج کے گئے ہی ہیں نالایق باقون سے بچاؤ۔ اور ایسا ہو کہ نہ دیوتا ورن دیوتا آدنی دیوی۔ سمندر دیوتا۔ دہرتی دیوی۔ اکاس دیوتا۔ اس ہمارے کو متوجہ ہو کر نہیں۔

اب ناظرین اس کتاب کے خود خیال فرمادیں کہ اس قدر شریوں سے جتنا ایک ذخیرہ کھان بیان لکھ کر کئی صفحے ہنسے سیاہ کیے ہیں۔ کیا کچھ خدا کا بھی پتہ مل سکتا ہے اور حضرات آریہ سماج والے انصافاً ہو کر بتلادیں کہ رگوید نے ان شریوں میں اپنا منشا ظاہر کرنے میں کون سی بلاغت دکھلائی ہے۔ اور آپ ہی برہمن کہ کیا اسکی تقریر فصیح تقریروں کی طرح پر زور و مدلل ہے یا پوچ اور پچھے منصفین پر پوشیدہ نہیں کہ ان شریوں میں جہاں اس کے حق الامر کو اپنی خوش بیانی کے ذریعہ سے ظاہر کیا جاتا اور سستی کے پھیلانے کے لیے کوشش کی جاتی۔ خود مضمون شریوں کا ایسا بے سود پاور مدلل ہے جس سے سامع اسکا ایک وید مان میں بچتا ہے کہی ایک چیز کو خالق مقرر کرتا ہے اور اس سے مراد میں مانگتا ہے کہی اسی کو مخلوق بناتا ہے۔ اور دوسرے کی متحاج قرار دیتا ہے کہی کسی کے لیے خدا کی صفتیں قائم کرتا ہے۔ اور پھر اسی کی طرف فانی چیزوں کی صفتیں منسوب کرتا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ جس نے اس قدر کلام کو طول دیا اور پھر حاصل کا خاک بھی نہیں۔ نہ توحید کا مدعی ہو کر توحید کو بیان کیا ہے۔ نہ مخلوق پرستی کا مدعی ہو کر مخلوق پرستی کو بپا یہ تہوت پنچا یا ہے بلکہ سراسیمہ و مخطط الحواس آدمی کی طرح ایسی تقریر بے بنیاد اور مناقض کی ہے کہ جس سے ہندو مذہب میں عجب طرح کی گڑبڑ پڑ گئی ہے۔ اور کوئی کسی دیوتا کا پوجاری اور کوئی کسی دیوتا کا بھجن گارنا ہے۔ کیا ایسی تقریر سراسر افاضل اور مدلل اس لایق ہو سکتی ہے کہ کوئی دانا اسکو بیع نصیح کہے۔ شاید بعض ہندو صاحب جنہوں نے فقط وید کا نام سن رکھا ہے اور کہی اس مقدس کتاب کا درشن نہیں کیا وہ دل میں یہ وسوسہ کریں کہ یہ شریاں جو رگوید میں سے لکھی گئی ہیں وہ صحیح طور پر نہیں لکھی گئیں یا شاید ان سے بہتر وید مذکور میں اور شریاں ہوں گی جن میں وید سے وحدانیت الہی کے بیان کو ملے ہیں واد مضاحت ہی ہوگی یا مخلوق پرستی کو نصیح اور مدلل تقریر میں جو لازمہ فصاحت



بلاغت ہے۔ عطا کیا ہوگا۔ سو ایسے وسواسی آدمیوں کے جواب میں عرض کیا جاتا ہے کہ ہم نے  
 یہ تمام شرتیان رگوں میں نہایت اول سکت سے ۱۱۵ سکت تک بطور نمونہ منتخب کر کے  
 لئے ہیں۔ اگر کسی کو یہ دعویٰ ہو کہ وہ شرتیان صحیح نہیں ہیں تو اس پر لازم ہے کہ جو اسکی  
 انت میں صحیح ترجمہ ہو وہ پیش کرے تا منصف لوگ آپ دیکھ لیں کہ یہ شرتیان  
 صحیح ہیں یا اسکی پیش کردہ صحیح ہیں۔ اور اگر کسی کو یہ دعو ہو کہ اگرچہ شرتیان محل اور بے  
 سر و پا ہیں۔ مگر اسی رگ و پین ایسی شرتیان ہی باقی جاتی ہیں جن میں وحدانیت الہی  
 کا بیان نہایت عفا ئی اور شائستگی سے موجود ہے تو ایسے شخص پر لازم ہے کہ ہمراہ ان شرتیوں  
 کے ان شرتیوں کو بھی پیش کرے۔ تاکہ اگر کسی طرح ناحق پاؤں مار کر وید کی بلاغت و خوش  
 بیانی ثابت ہو سکے تو ثابت ہو جائے ہر کو کسی صاحب سے ناحق کی ضد نہیں ہے ہم اپنے  
 سچے دل سے کہتے ہیں کہ ہم نے نبی غور اور تدبر سے وید پر نظر کر کے اسکو طریقیہ شائستہ بیانی سے  
 بالکل دور اور مجبور کیا ہے اور ہم بڑے افسوس سے لکھتے ہیں کہ ایسی پراگندہ باتیں کیونکر آریہ  
 سماج والوں کے دلوں کو بہا رہی ہیں۔ اور کیوں وہ ایسے کچے اور پست خیالات پر زلفیت  
 ہو رہے ہیں۔ اگر وید کا کلام باوجود اس مفصل طوالت اور مہمل بیانی اور خط مضمون کے  
 پھر بھی شیع اور بلینج ہی ہے تو پھر غیر فصیح کلام دنیا میں کس کو کتنا چاہیے۔ اور اگر آریہ سماج  
 والوں کو یہ معلوم نہیں کہ کلام فصیح کسے کہتے ہیں تو لازم ہے کہ وہ ذرا آنکھ کھول کر مقابلہ طول  
 طویل وید کے کلام کے جو اوچھیر ہو چکا ہے قرآن شریف کی چند آیات پر نظر ڈالیں کہ کس  
 لطافت و ایجاز سے مسائل کشیدہ وحدانیت کو قلع و قمع عبارت میں بیان کرتا ہے اور  
 کس جہد و کوشش سے مسئلہ توحید کو دل میں ٹہاتا ہے اور کیسی سیح اور مدلل تقریر سے  
 توحید الہی کو قلوب صافیہ میں نقش کرتا ہے کہ اگر اس کی مانند وید مذکور میں شرتیان موجود  
 ہوں تو ہمیشہ کہنی چاہیں۔ ورنہ بیہودہ بک بک کرنا اور لاجواب رہ کر بھرتی اور شر سے باز  
 نہانا ان لوگوں کا کام ہے جن لوگوں کو خدا اور ایمان داری سے کچھ بھی عرض نہیں  
 اور نہ حیا اور شرم سے کچھ سروکار ہے اب بیان ہم بطور نمونہ مقابلہ وید کی شرتیوں کے کئی  
 آیات قرآن شریف جو وحدانیت الہی کو بیان کرتی ہیں لکھتے ہیں۔ تاہر کیسے معلوم ہو چکا



له الحمد في الاولى والاخره وله الحكم واليه ترجعون <sup>١</sup> ان الله لا  
 يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فمن يرجو لقاء  
 ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا <sup>٢</sup> لا تشرك  
 بالله ان الشرك لظلم عظيم <sup>٣</sup> ولا تدع مع الله الها اخر كل شئ هالك  
 الا وجهه له الحكم واليه ترجعون <sup>٤</sup> وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه  
 بالوالدين احسانا <sup>٥</sup> وان جاهدك لتشرك بي ما ليس لك به  
 علم فلا تطعهما <sup>٦</sup> ان يمسسك بضر فلا كاشف له الا هو وان  
 يمسسك بخير فهو على كل شئ قدير <sup>٧</sup> وهو القاهر فوق عباده وهو  
 الحكيم الخبير <sup>٨</sup> له دعوت الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون  
 لهم بشئ الا الياس طفيه الى الماء ليبلغ فاد وما هو ببالغه وما دعاء  
 الكافرين الا في ضلال <sup>٩</sup> من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه - يعلم  
 ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء  
<sup>١٠</sup> وهم من خشية مشفقون والله الاسماء الحسنى فادعوه بها  
 وزدوا الذين يلحدون في اسمائه سيجزون ما كانوا يعملون <sup>١١</sup> انما  
 تعبدون من دون الله اوثانا وتخلقون افكاء <sup>١٢</sup> فاجتنبوا الرصب من  
 الاوثان واجتنبوا قول الزور <sup>١٣</sup> اللهم الرجل يمشون بها ام لهم  
 ايدي يبطشون بها ام لهم اعين يبصرون بها ام لهم اذان يسمعون  
 بها <sup>١٤</sup> ولا تسجدوا للشمس ولا القمر واسجدوا لله الذي خلقهن  
 ان كنتم اياه تعبدون <sup>١٥</sup> لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر  
 ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون <sup>١٦</sup> ان كل من في السموات و  
 الارض الا اتى الرحمن عبدا <sup>١٧</sup> ومن يقبل منهم انى اليه دوره -  
 فذلك الجزيه جهنم وكذلك الجزيه الظالمين <sup>١٨</sup> فامنوا بالله و  
 رسوله ولا تقولوا ثلثه <sup>١٩</sup> انتهموا خير لكم انما الله واحد <sup>٢٠</sup>



یا ایہا الناس ضرب مثل فاستعوالہ ان الله تدعون من دون الله  
 لن يخلفوا زبانا ولو اجتمعوا له وان يسلبهم الذباب شيبلا لاستغفر  
 وضعف الطالب والمطلوب ما قدر والله حق قدس ان الله لقوى عز  
 ان اتقوا الله جميعا وجعلوا لله الشركاء الحين وخرقوا له بنين  
 وبناه بغير علم سبحانه وتعالى عما يصمون ع قالت اليهود  
 عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذالك قولهم بانفواهم  
 ايضا هتون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله انى يوفكون اتخذوا  
 احياءهم ودهبانهم اربابا من دون الله واليسم ابن مريم وما امروا  
 الا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون ما كان الله  
 ان يتخذ ولدا سبحانه اذ قضى احرا فانما يقول له كن فيكون  
 ان الذين امنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس  
 والذين اشرکوا ان الله يفضل بينهم يوم القيمة ان الله على  
 كل شى شهيد المر تران الله يسجد له من فى السموات والارض والشمس  
 والقمر والنجوم والجمال والشمم والذباب وكثير من الناس وكثير حق عليه  
 العذاب **ترجمہ** اللہ جو جامع صفات کاملہ اور مستحق عبادت ہے اسکا  
 وجود بدہی الثبوت ہے کیونکہ وہ حی بالذات اور قائم بالذات ہے بجز اس کے کوئی چیز  
 حی بالذات اور قائم بالذات نہیں ہے۔ یعنی اس کے بغیر کسی چیز میں یہ صفت پائی نہیں  
 جاتی کہ بغیر کسی علت موجودہ کے آپ ہی موجود اور قائم رہ سکے یا کہ اس عالم کی جو کمال حکمت  
 اور ترتیب محکم اور موزون سے بنایا گیا ہے علت موجب ہر شے اور یہ اس صانع عالم جامع  
 صفات کاملہ کی ہستی کو ثابت کرنے والا ہے۔ تفصیل اس مسئلہ نال لطیف کی یہ ہے  
 کہ یہ بات بہ بات ثابت ہے کہ عالم کے اشیاء میں سے ہر ایک موجود جو نظر آتا ہے اسکا  
 وجود اور قیام نظر اعلیٰ ذاتہ ضروری نہیں۔ مثلاً زمین کو دی شکل ہے اور قطار اسکا بعض  
 گمان کے موافق تخمینا چار ہزار کوس بچتہ ہے مگر اس بات پر کوئی دلیل قائم نہیں ہو سکتی کہ کہیں

یسی شکل اور یہی مقدار اس کے لیے ضروری ہے۔ اور کیوں جائز نہیں کہ اس سے زیادہ اس کے  
کم ہو۔ یا برخلاف شکل حاصل کے کسی اور شکل سے شکل ہو۔ اور جب اسپر کوئی دلیل قائم  
نہ ہوئی تو یہ شکل اور یہ مقدار جسے مجموعہ کا نام وجود ہے نہیں کے لیے ضروری نہوا اور  
علیٰ ہذا القیاس عالم کی تمام شیا کا وجود اور قیام غیر ضروری ٹھہرا اور صرف یہی بات نہیں  
کہ وجود ہر ایک ممکن کا نظر اعلیٰ ذاتہ غیر ضروری ہے بلکہ بعض صورتیں ایسی نظر آتی ہیں کہ اکثر چیزوں  
کے معدوم ہونے کے اسباب بھی قائم ہو جاتے ہیں۔ پر وہ چیزیں معدوم نہیں ہوتیں  
مثلاً باوجود اس کے کہ سخت سخت قحط اور دبا پڑتی ہیں مگر ہر سی ابتداء مانہ سے تخم ہر ایک  
چیز کا بچتا چلا آیا ہے۔ حالانکہ عند عقل جائز ملکہ واجب تھا کہ ہزار ہا شاید اور عوالت میں  
سے جو ابتداء سے دنیا پر نازل ہوتی رہی کہی کسی دفعہ ایسا ہی ہوتا کہ شدت قحط کے وقت  
غلہ جو کہ خوراک انسان کی ہے بالکل مفقود ہو جاتا یا کوئی قسم غلہ کی مفقود ہو جاتی یا  
کبھی شدت وبا کے وقت نوع انسان کا نام و نشان باقی نہ رہتا یا کوئی اور انواع حیوانات  
میں سے مفقود ہو جاتے۔ یا کبھی اتفاقی طور پر سوچ یا چاند کی کل بگڑ جاتی یا دوسری بے  
شمار چیزوں سے جو عالم کی درستی نظام کے لیے ضروری ہیں۔ کسی چیز کے وجود میں خلل  
راہ پایا جاتا۔ کیونکہ کروڑ یا چیزوں کا انحلال اور فساد سے سالم رہنا اور کبھی ان پر آفت نازل  
نہ ہونا قیاس سے بعید ہے۔ پس جو چیزیں نہ ضروری الوجود ہیں نہ ضروری القیام بلکہ ان کا  
کبھی نہ کبھی بگڑ جانا ان کے باقی رہنے سے زیادہ تر قرین قیاس ہے۔ ان کیسے زوال نہ  
آنا اور حسن طور پر بہتر ترتیب حکم اور ترکیب المانع الوجود اور قیام پایا جانا اور گردنا  
ضروریات عالم میں سے کبھی کسی چیز کا مفقود نہ ہونا صحیح اس بات پر نشان ہے کہ ان  
کے لیے ایک محبی اور محافظ اور قیوم ہے جو جامع صفات کاملہ یعنی مدبر اور حکیم اور  
اور رحیم اور اپنی ذات میں ازلی ابدی اور ہر ایک نقصان سے پاک ہے جسے کبھی موت اور  
ضطاری نہیں ہوتی۔ بلکہ اولئکہ اور نیند سے ہی جو فی الجملہ موت سے مشابہ ہے پاک ہے  
سو وہی ذات جامع صفات کاملہ ہے۔ جس نے اس عالم امکانی کو برعایت کمال حکمت  
و موزونیت وجود عطا کیا۔ اور ہستی کو نیستی پر ترجیح بخشی۔ اور وہی بوجہ اپنی کمالیت

اور خالقیت اور ربوبیت اور قیومت کے مستحق عبادت ہے۔ یہاں تک تو ترجمہ اس  
 آیت کا ہوا اللہ لا الہ الا هو الحی القيوم لا تاخذه سنین ولا نوم لہ ما فی  
 السموات وما فی الارض اب نظر انصاف دیکھنا چاہیے کہ کس بلاغت اور لطافت  
 اور رسالت اور حکمت سے اس آیت میں وجود صانع پر دلیل بیان فرمائی ہے۔ اور کس قدر  
 تھریٹے لفظوں میں معانی کثیرہ اور لطائف حکمیہ کو کوٹ کوٹ کر بھر دیا ہے۔ اور مافی الہوت  
 و مافی الارض کے لیے ایسی حکم و دلیل سے وجود ایک خالق کامل الصفات کا ثابت  
 کر دکھایا ہے۔ جبکہ کامل اور محیط بیان کے برابر کسی حکیم نے ابج تک کوئی تقریر  
 بیان نہیں کی بلکہ حکما رناقص الفہم نے ارواح اور اجسام کو حادث بھی نہیں سمجھا  
 اور اس راز و حق سے بے ضرر ہے کہ حاکمیت تہمتی تہمتی و قیام حقیقی صرف خدا ہی کے لیے  
 ستم ہے۔ یہ عین معرفت اسی آیت سے انسان کو حاصل ہوتی ہے۔ جس میں خدا نے  
 فرمایا کہ حقیقی طور پر زندگی اور بقا زندگی صرف اللہ کے لیے حاصل ہے۔ جو جامع صفات  
 کاملہ ہے۔ اس کے بغیر کسی دوسری چیز کو وجود حقیقی اور قیام حقیقی حاصل نہیں  
 اور اسی بات کو صانع عالم کی ضرورت کے لیے دلیل ٹھہرایا اور فرمایا لہ ما  
 فی السموات وما فی الارض یعنی جب کہ عالم کے لیے نہ حیات حقیقی حاصل ہے  
 نہ قیام حقیقی تو بالضرور اس کو ایک علت موجب کی حاجت ہے جبکہ ذریعہ سے اس کو حیات  
 اور قیام حاصل ہوا۔ اور ضرور ہے کہ ایسی علت موجبہ جامع صفات کاملہ اور تدبیر بالا راہ  
 اور حکیم اور عالم الغیب ہو۔ سو وہی اللہ ہے کیونکہ اللہ بموجب اصطلاح قرآن شریف کے  
 اس ذات کا نام ہے جو مجمع کمالات تامہ ہے۔ اسی وجہ سے قرآن شریف میں اللہ  
 کے اسم کو جمیع صفات کاملہ کا موصوف ٹھہرایا ہے اور جا بجا فرمایا ہے۔ کہ اللہ وہ ہے جو  
 کہ رب العلمین ہے رحمان ہے رحیم ہے۔ تدبیر بالا راہ ہے حکیم ہے عالم الغیب قادر مطلق  
 ہے۔ ازلی ابدی ہے۔ وغیرہ وغیرہ یہی قرآن شریف کی ایک اصطلاح ٹھہر گئی ہے  
 کہ اللہ ایک ذات جامع جمیع صفات کاملہ نام ہے اسی حیت سے اس آیت کے سر  
 ہی اللہ کا اسم ملے۔ اور فرمایا اللہ لا الہ الا هو الحی القيوم یعنی اس عالم پر ہر



کا قیوم ذات جامع الکمالات ہے یہ اس بات کی طرف اشارہ فرمایا۔ کہ یہ عالم جس ترتیب  
 محکم اور ترکیب ابلغ سے موجود اور مرتب ہے۔ اُس کے لیے یہ گمان کرنا باطل ہے کہ انہیں  
 چیزوں میں سے بعض چیزیں بعض کے لیے علت موجب ہو سکتی ہیں۔ بلکہ اس حکیمانہ کام کے لئے  
 جو سراسر حکمت سے بہرہو ہے۔ ایک ایسے صانع کی ضرورت ہے۔ جو اپنی ذات میں مرتبہ  
 بالا راہ اور حکیم اور علیم اور رحیم اور غیر فانی اور تمام صفات کاملہ سے متصف ہو۔ سو  
 وہی اللہ ہے جسکو اپنی ذات میں کمال تام حاصل ہے۔ پھر بعد ثبوت وجود صانع  
 عالم کے۔ طالب حق کو اس بات کا سمجھنا ضروری تھا۔ کہ وہ صانع ہر ایک طور کی شرکت  
 سے پاک ہے۔ سو اسکی طرف اشارہ فرمایا۔ قل هو الله احد الله الصمد لا یسئل عبادت کو  
 جو بقدر ایک طرحی نہیں دیکھنا چاہیے کہ کس لطافت اور عذمت کی ہر ایک قسم کی شرکت سے جو  
 حضرت باری کا منزہ ہونا بیان فرمایا ہے اس کی تفصیل یہ ہے۔ کہ شرکت از روئے حصہ عقلی  
 چار قسم پر ہے کہی شرکت عدم میں ہوتی ہے۔ اور کہی مرتبہ میں اور کہی نسب  
 میں اور کہی مثل اور تاثیر میں سو اس سورہ میں اُن چاروں قسموں کی شرکت سے خدا  
 کا پاک ہونا بیان غیب سے فرمایا۔ اور کھول کر بتا دیا کہ وہ اپنے عدم میں پاک ہے دو باتیں نہیں  
 اور وہ صمد ہے یعنی اپنے مرتبہ و وجوب اور محتاج الیہ ہونے میں منفرد اور یگانہ ہے اور بجز اس کے  
 تمام چیزیں ممکن الوجود اور مالک الذات ہیں۔ جو اُس کی طرف ہر دم محتاج ہیں۔ اور وہ  
 لم یلد ہے۔ یعنی اُسکا کوئی بیٹا نہیں تا بوجہ بیٹا ہونے کے اُسکا شریک ٹھہر جائے۔  
 اور وہ لم یولد ہے یعنی اُسکا کوئی باپ نہیں تا بوجہ باپ ہونے کے اُسکا شریک  
 بن جائے۔ اور وہ لم یکن لہ کفو ہے۔ یعنی اُسکے کاموں میں کوئی اُس کی برابری  
 کرنے والا نہیں۔ تا باعتبار فضل کے اُسکا شریک قرار پاوے۔ سو اس طور سے ظاہر فرمایا  
 کہ خدا تعالیٰ چاروں قسم کی شرکت سے پاک اور منزہ ہے۔ اور وہ لاشریک ہے پھر بعد  
 اس کے اُسکے وحدہ لاشریک ہونے پر ایک عقلی دلیل بیان فرمائی اور کہا لو کان فیہما  
 اھلہ الا الله لفسدتا۔ وما کان معہ من الھ الا معنی اگر زمین آسمان میں مجز  
 اُس ایک ذات جامع صفات کاملہ کے کوئی اور بھی خدا ہوتا تو وہ دونوں گھٹ جاسکتے

کہیو کہ ضرورتاً کہی وہ حاجت خدا یون کی ایک دوسرے کے بخلاف کام کرتے۔ پس اسی  
 جھوٹ اور اختلاف سے عالم میں فساد راہ پاتا۔ اور نیز الگ الگ خالق ہوتے تو ہر واحد ان میں سے  
 اپنی ہی مخلوق کی بھلائی چاہتا۔ اور ان کے آرام کے لیے دوسروں کا برباد کرنا روا رکھتا  
 پس یہی موجب فساد عالم ٹھہرتا۔ یہاں تک تو دلیل نبی سے خدا کا وحدہ لاشریک ہونا  
 ثابت کیا۔ پھر بعد اس کے خدا کے وحدہ لاشریک شہود پیل اتنی بیان فرمائی اور کہا  
 قُلْ اَدْعُوا الَّذِیْنَ رَعٰیتمْ مِنْ دَوْلَةٍ فَلَا یَمْلِکُوْنَ کَشْفَ الضَّرْعِ عَنْکُمْ وَلَا تُخْلِلُ اِلٰہُ  
 یعنی شرکین اور مشرکین وجود حضرت باری کو کہ اگر خدا کے کارخانے میں کوئی اور لوگ بھی  
 شریک ہیں یا اسباب موجود ہیں کافی ہیں تو اس وقت کہ تم اسلام کے دلائل حقیقت اور سکی  
 شوکت اور توحید کے مقابلہ میں مقہور ہو رہی ہو ان اپنے شکر کو مدد کے لیے بلاؤ اور یاد رکھو کہ وہ  
 ہرگز تمہاری کل کشتائی نہ کریں گے۔ اور نہ بلا کو تمہارے سر پر سے ٹال سکیں گے۔ اے رسول ان  
 مشرکین کو کہہ کہ تم اپنے شرک کو جی پستش کرتے ہو میرے مقابلہ پر بلاؤ۔ اور جو تدبیر میرے  
 مغلوب کرنے کے لیے کر سکتے ہو۔ وہ سب تدبیریں کرو۔ اور مجھے ذرہ مہلت مت دو اور یہ بات  
 سمجھ رکھو کہ میرا حامی اور ناصر اور کار ساز وہ خدا ہے جس نے قرآن کو نازل کیا ہے اور  
 وہ اپنے سچے اور صالح رسولوں کی آپ کا رسانی کرتا ہے۔ مگر جن چیزوں کو تم لوگ اپنی  
 مدد کے لیے پکارتے ہو وہ ممکن نہیں ہے جو تمہاری مدد کر سکیں اور نہ کچھ اپنی مدد کر سکتے  
 ہیں پھر بعد اس کے خدا کا ہر ایک نقصان اور عیب سے پاک ہونا قانون قدرت کے سے ثابت کیا  
 اور فرمایا تَبٰرَکَ الَّذِیْ سَخَّرَ لَہِ السَّمٰوٰتِ السَّبْعَ وَالْاَرْضَ وَمَنْ فِیْہِنَّ ۚ یَعْنٰی سَاوُنَ اَسْمَانٍ اور زمین اور  
 جو کچھ ان میں ہے خدا کی تقدیس کرتے ہیں۔ اور کوئی چیز نہیں جو اس کی تقدیس نہیں کرتی  
 پر تم ان کی تقدیسوں کو سمجھتے نہیں یعنی زمین آسمان پر نظر غور کرنے سے خدا کا کامل اور  
 مقدس ہونا اور بیوں اور شرکیوں سے پاک ہونا ثابت ہو رہا ہے۔ مگر ان کے لیے جو کچھ  
 سمجھ رکھتے ہیں پھر بعد اُس کے جزئی طور پر مخلوق پرستوں کو مذم کیا۔ اور اُن کا خطاب ہونا ظاہر  
 فرمایا اور کہا۔ قَالُوا اتَّخَذَ اللّٰہُ وَلَدًا ۚ سُبْحٰنَہٗ ۚ ہُوَ الْعَزِیْزُ الَّذِیْ یُعِیْضُ لَہٗ لُغۃً لِّیۡعۡبُثَ لَوۡگَ کَتۡبَہٗ ۚ ہُنَّ کہ خدا  
 بیٹا رکھتا ہے۔ حالانکہ بیٹے کا محتاج ہونا ایک نقصان ہے اور خدا ہر ایک نقصان سے پاک ہے

وہ حقیقی اور بے نیاز ہے۔ جبکہ کسی کی حاجت نہیں جو کچھ آسمان زمین میں ہے۔ سب ہی کا ہے  
 کیا تم خدا پر ایسا بہتان لگاتے ہو جسکی تائید میں تمہاریسے پاس ہی شمع کا علم نہیں۔ خدا کیوں  
 بیٹوں کا محتاج ہونے لگا۔ وہ کامل ہے اور فیض الوہیت کے لوگوں کے لیے۔ وہ ہی  
 اکیلا کافی ہے کسی اور منصوبہ کی حاجت نہیں۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ خدا بیٹیاں رکھتا ہے  
 حالانکہ وہ ان نفیضانوں سے پاک ہے۔ کیا تمہارے لیے بیٹے اور اُس کے لیے بیٹیاں  
 یہ تو ٹھیک ٹھیک تقسیم نہ ہوئی۔ اے لوگو تم اُس خدائے وحدہ لاشریک کی پرستش کرو جس نے  
 تمکو اور تمہارے باپ دادوں کو پیدا کیا۔ چاہیے کہ تم اُس قادر توانا سے ڈرو۔ جس نے زمین کو  
 تمہارے لیے بچھو نا اور آسمان کو تمہارے لیے چھت بنایا۔ اور آسمان سے پانی اتار کر طرح  
 طرح کے رزق تمہارے لیے پہلوؤں میں پیدا کیے۔ سو تم دیدہ و دستہ انہیں چیزوں کو خدا  
 کا شریک مت ٹھہراؤ۔ جو تمہارے فائدہ کے لیے بنائی گئی ہیں۔ خدا ایک ہے جبکہ کوئی شریک  
 نہیں وہی آسمان میں خدائے۔ اور وہی زمین میں خدا وہی اول ہے اور وہی آخر۔ وہی ظاہر  
 وہی باطن۔ انکمیں اُسکی کنہ دریافت کرنے سے عاجز ہیں۔ اور اُسکو آنکھوں کی کنہ معلوم  
 وہ سب کا خالق ہے اور کوئی چیز اُس کی مانند نہیں اور اُسکے خالق ہونے پر یہ دلیل  
 واضح ہے کہ ہر ایک چیز کو ایک اندازہ مقرر میں محصور اور محدود پیدا کیا ہے جس سے وجود  
 اُس مالکِ طرہ و محدود کا ثابت ہوتا ہے۔ اُس کے لیے تمام محاذ ثابت ہیں اور دنیا و آخرت  
 میں وہی نعم حقیقی ہے۔ اور اُسی کے ہاتھ میں ہر ایک حکم ہے اور وہی تمام چیزوں کا مرجع  
 و قایم ہے۔ خدا ہر ایک گناہ کو بخش دے گا۔ جس کے لیے چاہیگا۔ پر شرک کو ہرگز نہیں بخشے گا  
 سو جو شخص خدا کی ملاقات کا طالب ہے اُسے لازم ہے کہ ایسا عمل اختیار کرے جس میں  
 کسی نوع کا فساد نہ ہو۔ اور کسی چیز کو خدا کی بندگی میں شریک نہ کرے۔ تو خدا کے ساتھ کسی  
 دوسری چیز کو ہرگز شریک مت ٹھہراؤ خدا کا شریک ٹھہرانا سخت ظلم ہے تو جو خدا کے کسی  
 اور سے ملوین مت مانگ۔ سب ہلاک ہو جائیگے۔ ایک اُسی کی ذات باقی رہ جاوے گی۔ اُسی کے  
 ہاتھ میں حکم ہے۔ اور وہی تمہارا مرجع ہے۔ میرے خدا نے یہ چاہا ہے کہ تو فقط اُسی کی بندگی  
 کر اور اپنے مان یا پے احسان کرتا رہ اور اگر تجھے اس بات کی طرف ہدایت دین کہ تو میرے شر



کسی اور کو شریک ٹھہراوے۔ تو انکا کماست مان مگر تجھے کوئی تکلیف پہنچے تو بجز خدا اور کوئی  
 تیرا باز نہیں کہ اس تکلیف کو دور کرے۔ اور اگر تجھے کچھ بہلائی پہنچے تو ہر ایک بہلائی کے پیچھے  
 پر خدا ہی قادر ہے۔ کوئی دوسرا نہیں اسی کا تمام بندہ پر تسلط اور تصرف ہے۔ اور  
 وہی صاحب حکمت کاملہ اور ہر ایک چیز کی حقیقت سے آگاہ ہے تمام حاجتوں کو اس سے  
 مانگنا چاہیے۔ اور جو لوگ بجز اس کے اور اور چیزوں سے اپنی حاجت مانگتے ہیں وہ چیزیں  
 ان کی دعائوں کا کچھ جواب نہیں دیتیں۔ ایسے لوگوں کی یہ مثال ہے جیسے کوئی پانی  
 کی طرف دونوں ہاتھ پھیلا کر کہے کہ اے پانی میرے منہ میں آ جا۔ سو ظاہر ہے کہ پانی میں یہ  
 طاقت نہیں کہ کسی کی آواز سنے اور خود بخود اس کے منہ میں پہنچ جائے۔ اسی طرح شرک  
 لوگ بھی اپنے معبودوں کے عبت طور پر مدد طلب کرتے ہیں۔ جبکہ کوئی فائدہ مستحب نہیں  
 ہو سکتا۔ گو کوئی مقرب الہی ہو مگر کسی کی مجال نہیں کہ خواہ خواہ سفارش کرے کسی مجرم  
 کو رہا کرے خدا کا علم ان کے پیش و پس پر محیط ہو رہا ہے۔ اور انکو خدا کے علوم سے  
 صرف اسی قدر اطلاع ہوتی ہے جن باتوں پر وہ آپ مطلع کرے۔ اس سے زیادہ نہیں  
 اور وہ خدا سے دُرتے رہتے ہیں۔ اور خدا کے تمام کامل نام اسی سے مخصوص  
 ہیں اور ان میں شرکت غیر کی جائز نہیں۔ سو خدا کو انہیں ناموں سے پکارو جو بلا شرکت  
 غیر ہیں۔ یعنی نہ مخلوقات ارضی و سماوی کے نام خدا کے لیے وضع کرو۔ اور نہ خدا کے  
 نام مخلوق چیزوں پر اطلاق کرو۔ اور ان لوگوں سے حبار ہو جو کہ خدا کے ناموں میں شرکت  
 غیر جائز رکھتے ہیں۔ غفریب وہ اپنے کاموں کا بدلہ پائینگے۔ تم اے مشرک و بجز خدا کے صرف  
 بجان بتوں کی پیش کرتے ہو۔ اور سراسر جھوٹ پر جم رہے ہو سو اس بلبیدی سے جو بت ہیں  
 پرہیز کرو۔ اور دفع کوئی سے باز آؤ کیا انکے پائوں میں جن سے وہ چلتے ہیں کیا ان کے  
 ہاتھ ہیں جن سے وہ پکڑتے ہیں۔ کیا ان کی آنکھیں ہیں جن سے وہ دیکھتے ہیں۔ کیا ان کے  
 کان ہیں جن سے وہ سنتے ہیں۔ اور تم توجہ اور جان کو بیست مسجد کرو۔ اور اس خدا کو سجدہ  
 کرو جسے ان سب چیزوں کو پیدا کیا ہے۔ اگر حقیقی طور پر خدا کے پرستار ہو تو اسی خالق کی  
 پرستش کرو نہ مخلوق کی۔ سوچ کو یہ طاقت نہیں کہ بتانہ کی جگہ پہنچ جائے۔ اور رات دن

یہ سبقت کر سکتی ہے۔ کوئی ستارہ اپنے فلک مقرر سے آگے پیچے نہیں ہو سکتا۔ زمین پان  
 میں کوئی ہی ایسی چیز نہیں جو مخلوق اور بندہ خدا ہونے سے باہر ہو۔ اور اگر کوئی کہے کہ میں ہی  
 بمقابلہ خدا تعالیٰ ایک خدا ہوں۔ تو ایسے شخص کو ہم دھلیل جنم کرین۔ اور ظالمون کو ہم ہی  
 سزا دیا کرتے ہیں۔ سو تم خدا اور اس کے پیغمبروں پر ایمان لاؤ۔ اور یہ بت کہو کہ تین ہیں  
 باز آ جاؤ یہی تمہارے لیے بہتر ہے۔ اسے لوگو ایک مثال ہے تم غور کر کے سنو۔ جن چیزوں  
 سے تم مرادین مانگتے ہو وہ چیزیں تو ایک کمی ہی نہیں پیدا کر سکتیں۔ اور اگر کمی ان سے کچھ  
 چھین لے تو اس سے چھڑانیں نکلتیں۔ طالب ہی ضعیف ہیں اور مطلوب ہی ضعیف یعنی  
 مخلوق چیزوں سے مرادین مانگنے والے ضعیف العقل ہیں۔ اور مخلوق چیزیں جو معبود  
 محضہ الٰہی گئی ہیں۔ وہ ضعیف القدرت ہیں۔ شرک لوگوں نے جیسا چاہیے تھا خدا کو شناخت  
 نہیں کیا۔ وایسا سمجھتے ہیں۔ کہ گویا خدا کا کارخانہ بلا دوسرے شرکاء کے چل نہیں سکتا۔ حالانکہ  
 خدا اپنی ذات میں صاحب قوت تامہ اور غلبہ کامل ہے تمام قوتیں اسی کے لیے خاص ہیں اور  
 شرک لوگ ایسے نادان ہیں کہ حیات کو خدا کا شریک ٹھہرا رکھا ہے اور اس کے لیے بغیر کسی علم  
 اور اطلاع حقیقت حال کے بیٹے اور بیٹیاں تراش رکھی ہیں۔ اور یہی کہتے ہیں عزیز خدا کا  
 بیٹا ہے اور نصاریٰ مسیح کو خدا کا بیٹا بناتے ہیں یہ سب ان کے منہ کی باتیں ہیں جبکی صداقت  
 پر کوئی حجت قائم نہیں کر سکتے بلکہ صرف پہلے زمانہ کے مشرکوں کی ریس کر رہے ہیں ملعونوں نے  
 سچائی کا رستہ کیا چوڑا یا اپنے فقیہوں اور درویشوں اور مجرم کے بیٹے کو خدا ٹھہرا لیا ہے  
 حالانکہ مکہ یہ تھا کہ نقطہ خداے واحد کی پرستش کو خدا اپنی ذات میں کامل ہے۔ اسکو کچھ حاجت  
 نہیں کہ بیٹا بناوے کون سی کسر اس کی ذات میں رہ گئی تھی۔ جو بیٹے کے وجود سے پوری  
 ہو گئی۔ اور اگر کوئی کسر نہیں تھی تو پھر کیا بیٹا بنانے میں خدا ایک فضول حرکت کرتا۔ جسکی سبب  
 کچھ ضرورت نہ تھی۔ وہ تو ہر ایک عبت کام اور ہر ایک حالت نامتام سے پاک ہے جب کسی  
 بات کو کہتا ہے ہو۔ تو ہو جاتی ہے۔ اہل اسلام جو ایمان لائے ہیں جنہوں سے توحید  
 خالص اختیار کی۔ اور یہود جنہوں نے اولیا اور انبیاء کو اپنا قاصی الحاجات ٹھہرا لیا اور مخلوق  
 چیزوں کو کا رہانہ خدائی میں شریک کیا اور صاحبین جو شمار ان کی پرستش کرتے ہیں

اور رضاری جنہوں کے سیح کو خدا کا بیٹا قرار دیا ہے اور مجوس جو آگ اور سوج کے پستار میں  
 اور باقی تمام مشرک جو طرح طرح کے شرک میں گرفتار ہیں۔ خدا ان سب میں قیاس کے دن  
 فیصلہ کر دیگا۔ خدا ہر ایک چیز پر شاید ہے اور خود مخلوق پرستوں کا باطل پر ہونا کوئی پوشیدہ  
 بات نہیں یہ امر نہایت بدیہی ہے اور ہر ایک شخص ذاتی توجہ سے دیکھ سکتا ہے۔ کہ جو کچھ  
 آسمان اور زمین میں اجرام فلکی اور اجسام ارضی و نباتات اور جادات اور حیوانات اور عناصر  
 اور چاند اور سوج اور ستارے اور پہاڑ اور درخت اور طرح طرح کے جاندار اور انسان میں جنکی  
 مشرک لوگ پوجا کرتے ہیں یہ سب چیزیں خدا کو سجدہ کرتی ہیں یعنی اپنی ہستی اور بقا اور وجود  
 میں اُس کی محتاج پڑی ہوئی ہیں اور یہ تذل تمام اُس کی طرف جنکی ہوئی ہیں اور ایک دم  
 اُس سے بے نیاز نہیں پس انہیں چیزوں سے جو آپ ہی حاجت مند ہیں حاجتیں مانگنا  
 صریح گمراہی ہے۔ اور بعض انسان جو سرکش ہو جاتے ہیں وہ بھی تذل سے خالی نہیں کیونکہ  
 اُسی دنیا میں طرح طرح کے آلام اور اسقام اور افکار اور جہوم کا عذاب اُن پر نازل ہوتا  
 رہتا ہے اور آخرت کا عذاب بھی اُن کے لیے طیار ہے۔ پھر بجز خدا کے کوئی چیز ہے جنکی  
 وجود پر نظر کرنے سے صفت غنی اور بے نیاز ہونے کی اُسمین پائی جاتی ہے تا کوئی اُس کو اپنا معبود  
 ٹھہراوے۔ اور جبکہ کوئی چیز بجز خدا کے غنی اور بے نیاز نہیں تو تمام مخلوق پرستوں کا باطل  
 پر ہونا ثابت ہے۔ یہ چند آیات قرآن شریف میں جنکو روید کی طول طویل شریعتوں کے مقابلہ  
 پر پہنچنے اس جگہ بیان کیا ہے۔ اب وید کی شریعتوں میں جس قدر بفایدہ طوالت و فضول تقریر  
 اور بے سرو پا اور دھوکہ دینے والا مضمون اور غیر معقول باتیں ہیں بمقابلہ اُس کے دیکھنا چاہیے  
 کہ کیونکر قرآن شریف کی آیات میں کمال اعجاز و لطافت توحید کے ایک عظیم الشان دریا کو  
 مع دلائل عقلیہ اور براہین فلسفہ اقل قلیل الفاظ میں بہر دیا ہے۔ اور کیونکر دلائل اور موجز  
 عبارت میں تمام ضروریات توحید کا ثبوت دیکر طالبین حق پر معرفت الہی کا دروازہ کھول دیا  
 اور کیونکر ہر ایک آیت اپنے پر زور بیان سے مستعد دلون پر پورا پورا اثر ڈال رہی ہے  
 اور اندرونی تارکیوں کو دورد کرنے کے لیے اعلیٰ درجہ کی روشنی دکھلا رہی ہے۔ اسی جگہ سے  
 دانا انسان سمجھ سکتا ہے کہ کس کتاب میں بلاغت اور خوش بیانی اور درتقریر پایا جاتا ہے



اور کوئی کتاب کلام بلیغ اور فصیح ہے محروم ہے۔ نیک نل اور مصنف انسان حب نہ نیت  
 مقابلہ و موازنہ وید اور قرآن شریف کی عبارت پر نظر ڈالیں تو اسے فی الفور یہ دکھائی دے گا  
 کہ وید اپنی عبارت میں ایسا کچا اور ناتمام ہے کہ پڑھنے والے کے دل میں طرح طرح کے شکوک پیدا  
 کرتا ہے۔ اور خدا تعالیٰ کی نسبت انواع و اقسام کی بدگمانیوں میں ڈالتا ہے۔ اور کسی جگہ  
 اپنے دعویٰ کو طاقت بیانی سے واضح کر کے نہیں دکھاتا اور نہ پایہ ثبوت تک پہنچاتا ہے بلکہ  
 یہ خود معلوم ہی نہیں ہوتا کہ اس کا دعویٰ کیا ہے۔ اور اگر کچھ معلوم ہی ہوتا ہے تو بس یہی کہ وہ اگنی  
 اور سورج اور اندر وغیرہ کی پرستش کرنا چاہتا ہے اور اس پر ہی کوئی حجت اور دلیل پیش نہیں  
 کرتا کہ کتب اور کیونکر ان چیزوں کو خدائی کا مرتبہ حاصل ہو گیا اور پرہیز باوجود اس مہلک سائن  
 کے چاروں وید اس قدر لمبی اور طویل عبارت میں لکھے گئے ہیں جن کا مطالعہ شاید کوئی  
 برا محنتی آدمی شہر طیکہ اس کی عمر ہی دراز ہو کر سکے اور مقابلہ اس کے جب نصف آدمی قرآن شریف  
 کو دیکھے۔ تو فی الفور اسے معلوم ہو گا کہ قرآن شریف میں ایجا زکام اور اقل دل بیان میں  
 جو لازمہ ضروریہ بلا غش ہے وہ کمال دکھائی دے گا کہ وہ باوجود احاطہ جمیع ضروریات دین اور دنیا  
 تمام دلائل و براہین کے اس قدر جرمین قلیل المنقذ ہے کہ انسان صرف تین چار ہر کے عرصہ  
 میں ابتدا سے انتہا تک بفرغ خاطر اس کو پڑھ سکتا ہے اب دیکھنا چاہیے کہ یہ بالافتقار الہی  
 اس قدر بہت اسعوف ہے کہ عرصہ کے ایک عرصہ میں چار جزوین سمیت پڑھ سکتا ہے۔ اور  
 حکمت کے ایک بابان کو پڑھ کر چھ صفحہ میں سرور ہے کیا کبھی کسی نے دیکھا ہے  
 کہ اس قدر قلیل کچھ کتاب تمام دنیا کی صد حقین پر مشتمل ہو گیا جس کی مشق کی انتہا  
 لیے یہ مرتبہ عالیہ تجویز کر سکتی ہے کہ وہ خوشست لفظوں میں ایک دریا صحت کا ہر دم حریت  
 علم دین کی کوئی صداقت باہر نہ ہو۔ یہ دینی اور سچی باتیں ہیں جنکو ہر گز میں شبہ نہ ہو  
 وہ بمقابلہ ہمارے امتحان کر لے۔ اس حکم یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ وید کا کلام ایک اور بڑا  
 نشان ہے جو کلام الہی کے سینہ لای ہی علامت ہے خالی ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ میں پیش  
 گوئیں کا نام و نشان نہیں اور وہ بزرگ اخبار غیبیہ پر مشتمل نہیں ہے حالانکہ جو کتاب خدا کا  
 کلام اہل حق ہے اس کے لیکھے یہ عجزی بات ہے کہ خدا کے انوار اس میں نہایت

جیسے خدا تعالیٰ عالم الغیب اور مطلق بے مثل و بے ہمتا ہے ویسا ہی لازم ہے کہ اُس کا کلام جو اُس کی صفات کاملہ کا اظہار ہے صفات مذکورہ کو اپنی صورت حالی میں ثابت کرتا ہو ظاہر ہے کہ خدا کے کام سے ہی علت غائی ہے کہ تاکہ اُس کے ذریعہ سے کامل طور پر خدا کی ذات اور صفات کا علم حاصل ہو اور تا انسان وجوہات قیاسی سے ترقی کر کے عین الیقین بلکہ حق الیقین کے درجہ تک پہنچ جائے اور ظاہر ہے کہ یہ مرتبہ علمی تب ہی حاصل ہو سکتا ہے کہ جب خدا کا کلام طالب حقیقت کو صرف عقل کے حوالہ نہ کرے۔ بلکہ اپنی ذاتی تجلیات سے ہر ایک عقیدہ کو کھول دے مثلاً بہت سی پیش گوئیاں اور اخبار غیبیہ بیان کرے اور پھر اُنکا پورا ہونا دکھلا کے صفت عالم الغیبی کی جو خدا سے تعالیٰ میں پائی جاتی ہے طالب حق پر ثابت کرے علیٰ بن ابی نقیاس اپنے تابعین کو پوری پوری وعدہ دیکر اور پھر اُن وعدوں کو پورا کر کے اپنا قادر اور صادق اور ناصر ہونا یہ پایہ ثبوت پہنچا دے۔ لیکن ان باتوں میں سے وید میں کوئی بھی نہیں۔ بشرطیکہ کوئی انصاف پر آوے اور غور اور فکر سے نگاہ کرے تو اُس پر ظاہر ہو گا۔ کہ وید میں ان نشانیوں میں سے کوئی نشانی پائی نہیں جاتی۔ اور جس تکمیل علمی کے لیے کلام الہی نازل ہوتا ہے اُس تکمیل کا سامان وید کے پاس موجود نہیں۔ بلکہ سچ تو یہ ہے۔ کہ جب قدر عقلی طور پر ایک عقلمند آدمی معرفت الہی کے لیے سامان طیار کرتا ہے اور حتیٰ الوسع والطاقات اپنے قدم کو غلطی اور خطا سے بچاتا ہے وہ مرتبہ ہی وید کو حاصل نہیں اور وید کے اصول ایسے فاسد اور بدیہی البطلان میں کہ دس برس کا بچہ ہی بشرطیکہ تعصب اور ضد نہ کرے اُنکی غلطی اور برائی پر شہادت دے سکتا ہے۔ پھر یہ ہی جاننا چاہیے کہ جن روحانی تاثیرات پر فرقان مجید مشتمل ہے۔ اُن سے ہی وید بجلی محروم اور تہید ہے تفصیل اُسکی یہ ہے کہ فرقان مجید باوجود اُن تمام کمالات بلاغت و فصاحت و احاطہ حکمت و معرفت ایک روحانی تاثیر اپنی ذات بابرکات میں ایسی رکھتا ہے کہ اُسکا سچا اتباع انسان مستقیم الحال اور منزه الباطن اور منشرح الصدور اور مقبول الہی اور قابل خطاب حضرت عزت بنیادیتا ہے۔ اور اُس میں وہ انوار پیدا کرتا ہے۔ اور وہ فیوض غیبی اور تائیدات لاری اُس کے شامل مال کر دیتا ہے۔ کہ جو اعتقاد میں ہرگز پائی نہیں جاتیں اور حضرت احدیث کی طرف

وہ لذت و آرام کلامِ اہم نازل ہوتا ہے جس سے اُس پر دمِ مہم کھٹتا جاتا ہے کہ وہ فرقانِ مجید کی سچی رہنمائی ہے اور حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سچی پیروی سے اُن مقامات تک پہنچایا گیا ہے کہ جو محبوبانِ الہی کے لیے خاص ہیں اور اُن ربانی خوشنودیوں اور بزرگوں سے بہرہ یاب ہو گیا ہے جن سے وہ کامل ایماندار بہرہ یاب تھے جو اُس سے پہلے گزر چکے ہیں اور نہ صرف مقال کے طور پر بلکہ حال کے طور پر یہی اُن تمام محبتوں کا ایک صافی چشمہ اپنے پر صدق دل میں بہتا ہوا دیکھتا ہے۔ اور ایک ایسی کیفیت تعلق باللہ کی اپنے منشرح سینہ میں مشاہدہ کرتا ہے جبکہ الفاظ کے ذریعہ سے اور نہ کسی مثال کے پیرایہ میں بیان کر سکتا اور انوارِ الہی کو اپنے نفس پر بارش کی طرح بہتے ہوئے دیکھتا ہے اور وہ انوارِ کبھی اجنبی غیبیہ کے رنگ میں اور کبھی علوم و معارف کی صورت میں اور کبھی اخلاقِ فاضلہ کے پیرایہ میں اُس پر اپنا پرتو ڈالتے رہتے ہیں یہ تاثیرات فرقانِ مجید کی سلسلہ وار چلی آتی ہیں اور جب کہ آفتابِ صداقت ذاتِ بابرکات آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دنیا میں آیا اسی دم سے آج تک ہزار ہا نفوس جو استعداد اور قابلیت رکھتے تھے متابعتِ کلامِ الہی اور اتباعِ رسولِ مقبول سے خارجِ عالمیہ مذکورہ بالا تک پہنچ چکے ہیں اور پہنچتے جاتے ہیں اور خدا تعالیٰ اس قدر اُن پر پیے در پیے اور علی الاصل تطفات و تفضلات وارد کرتا ہے۔ اور اپنی - حمایتیں اور عنایتیں دکھاتا ہے۔ کہ صافی نگاہوں کی نظر میں ثابت ہو جاتا ہے کہ وہ لوگ منظورِ این نظرِ احدیت سے ہیں۔ جن پر لطفِ ربانی کا ایک عظیم الشان سایہ اور فضلِ یزدانی کا ایک جلیل القدر پیرایہ ہے۔ اور دیکھنے والوں کو صبحِ دکھائی دیتا ہے کہ وہ انعاماتِ خارقِ عادات سے سرفراز ہیں اور کراماتِ عجیب اور غریب سے ممتاز ہیں اور محبوبیت کے بحر سے معطر ہیں۔ اور مقبولیت کے فخر و ناز سے مفتخر ہیں اور قادرِ مطلق کا نورِ انکی صحبت میں ان کی توجہ میں۔ ان کی ہمت میں اُن کی دعائیں اُن کی نظر میں اُن کے احقاق میں اُن کی طرزِ معیشت میں اُن کی خوشنودی میں اُن کے غضب میں اُن کی رغبت میں اُن کی نفرت میں اُن کی حرکت میں اُن کے سکون میں اُن کے نطق میں اُن کی خاموشی میں اُن کے ظاہر میں اُن کے باطن میں ایسا ہر احوال معلوم ہوتا ہے کہ جیسے ایک لطیف



اور مصفا شیشہ ایک نہایت عمدہ عطر سے بہرا ہوا ہوتا ہے اور ان کے فیض صحبت اور ارتباط اور محبت سے وہ بائین حاصل ہو جاتی ہیں کہ جو ریاضات شاقہ سے حاصل نہیں ہو سکتیں اور ان کی نسبت ارادت اور عقیدت پیدا کرنے سے ایمانی حالت ایک دوسرا رنگ پیدا کر لیتی ہے۔ اور نیک اخلاق کے ظاہر کرنے میں ایک طاقت پیدا ہو جاتی ہے اور شوریدگی اور امارگی نفس کی رد بھی ہونے لگتی ہے۔ اور اطمینان اور ملاوت پیدا ہوتی جاتی ہے۔ اور بقدر استعداد اور وسعت ذوق ایمانی جوش مارتا ہے۔ اور انس اور شوق ظاہر ہوتا اور التذاذ و تذکر اللہ بھٹکا جاتا ہے۔ اور انکی صحبت طویلہ سے بضرورت یہ اقرار کرنا پڑتا ہے۔ کہ وہ اپنی ایمانی قوتوں میں اور اخلاقی حالتوں میں اور انقطاع عن الدنیا میں اور توجہ الی اللہ میں اور محبت الہیہ میں اور شفقت علی العباد میں اور وفا اور رضا اور استقامت میں اس عالی مرتبہ پر ہیں جسکی نظیر دنیا میں دیکھی نہیں گئی اور عقل سلیم فی الفور معلوم کر لیتی ہے کہ وہ نبد اور زنجیر ان کے پانوں سے اتارے گئے ہیں جن میں دوسرے لوگ گرفتار ہیں اور وہ تنگی اور انقباض مان کے سینے سے دور کیا گیا ہے جسکے باعث سے دوسرے لوگوں کچھ سینے منقبض اور کوفتہ خاطر ہیں۔ ایسا ہی وہ لوگ تحدیث اور کلمات حضرات احدیت سے بکثرت مشرف ہوتے ہیں۔ اور متواتر اور دایمی خطابات کے قابل بھر جاتے ہیں اور حق جل و علا اور اسکے مستعد بندوں میں ارشاد اور ہدایت کے لیے واسطہ گردانے جاتے ہیں ان کی نورانیت دوسرے دلوں کو منور کر دیتی ہے اور جیسے موسم بہار کے آنے سے نباتی قوتیں جوش زن ہو جاتی ہیں۔ ایسا ہی ان کے ظہور سے فطرتی نور طبایع سلیمہ میں جوش مارتے ہیں اور خود بخود ہر ایک سعید کا دل ہی چاہتا ہے۔ کہ اپنی سوا و دنیا کی ہمدادوں کو بکوشش تمام منصفہ طور میں لاوے اور خواب غفلت کے پردوں سے خلاصی پاوے اور مصیبت اور فراق و فخر کے داغوں سے اور حالت ابد بخیر کی ظلمتوں سے نجات حاصل کرے۔ سو ان کے مبارک حمد میں کچھ ایسی خاصیت ہوتی ہے اور کچھ اس قسم کا انتشار نورانیت ہو جاتا ہے کہ ہر ایک مومن اور طالب حق بقدر طاقت ایمانی اپنے نفس میں بغیر کسی ظاہری موجب کے انشراح اور شوق و تیداری کا پاتا

اور بہت کو زیادت اور قوت میں دیکھتا ہے غرض اُنکے اس عطر لطیف کے جو اُنکو کامل متابعت کی برکت سے حاصل ہوا ہے ہر ایک مخلص کو بقدر اپنے اخلاص کے خط پہنچتا ہے۔ ہاں جو لوگ شقی ازلی میں وہ اس سے کچھ حد نہیں پاتے۔ بلکہ اور بھی غما و درد اور شقاوت میں بڑھ کر ماویہ جہنم میں گرتے ہیں اسی کی طرف اشارہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ختم اللہ علی قلوبہم پر ہم اسی تقریر کو اچھی طرح ذہن نشین کرنے کی غرض سے دوسرے لفظوں میں دہرائے تفصیل لکھتے ہیں۔ کہ متبعین قرآن شریف کو جو انعامات ملتے ہیں اور جو مواہب خاصہ اُن کے نصیب ہوتے ہیں اگرچہ وہ بیان اور تقریر سے خارج ہیں۔ مگر اُن میں سے کسی ایک ایسے انعامات عظیم میں جنکو اس جگہ مفصل طور پر بفضل ہدایت طالبین بطور نمونہ لکھنا قرین مصلحت ہے چنانچہ ذیل میں لکھ جاتے ہیں۔

اذان جملہ علوم و معارف میں جو کامل متبعین کو جو ان نعمت رفانیہ سے حاصل ہوتے ہیں جب انسان فرقان مجیدی کی سچی متابعت اختیار کرتا ہے۔ اور اپنے نفس کو اس کے امر اور نہی کے بلکی حوالہ کرتا ہے اور کامل محبت اور اخلاص سے اُس کی ہدایتوں میں غور کرتا ہے اور کوئی لغو و زہر صوری یا معنوی باقی نہیں رہتا۔ تب اُس کی نظر اور فکر حضرت فیاض مطلق کی طرف سے ایک نوعطا کیا جاتا ہے۔ اور ایک لطیف عقل اُسکو بخشی جاتی ہے جس سے عجیب غریب لطایف اور نکات علم الہی کے جو کلام الہی میں پوشیدہ ہیں اُسپر کھلتے ہیں اور اربریان کے رنگ میں معارف دقیقہ اُس کے دل پر رہتے ہیں وہی معارف دقیقہ میں جنکو قرآن مجید میں حکمت کے نام سے موسوم کیا گیا ہے جیسا کہ فرمایا ہے۔ یونئی الحکمۃ من دیشار و من یونئی الحکمۃ فقد اوتی خیر کثیرا یعنی خدا جنکو چاہتا ہے حکمت دیتا ہے اور جنکو حکمت دی گئی اُسکو خیر کثیر دی گئی ہے یعنی حکمت خیر کثیر پر مشتمل ہے اور جس نے حکمت پائی اُس نے خیر کثیر کو پالیا سو یہ علوم و معارف جو دوسرے لفظوں میں حکمت کے نام سے موسوم ہیں خیر کثیر پر مشتمل ہونے کی وجہ سے جو محیط کے رنگ میں ہیں جو کلام الہی کے تابعین کو دیے جاتے ہیں اور اُن کے فکر اور نظریں میں ایک ایسی برکت رکھی جاتی ہے جو اعلیٰ درجہ کے حقایق حقہ اُنکے نفس آئینہ صنعت پر منعکس ہو رہتے ہیں اور اُن صدائیں اُن پر شکشف ہوتی رہتی ہیں اور تائیدات الہیہ ہر ایک تحقیق و تدقیق سے وقت

کچھ ایسا سامان اُن کے لیے میسر کر دیتی ہے جس سے بیان اُنکا اور ناقص نہیں رہتا  
 اور نہ کچھ غلطی واقع ہوتی ہے۔ سو جو علوم معارف و تقایق و تحقیق و لطائف و کات و ادلہ و  
 براہین اُنکو سوجستے ہیں وہ اپنی کسیت اور کیفیت میں ایسے مرتبہ کاملہ پر واقع ہوتے ہیں کہ جو  
 خارقِ عادت ہے اور جبکا موازنہ اور مقابلہ دوسرے لوگوں سے ممکن نہیں کیونکہ وہ اشتباہ  
 ہی نہیں بلکہ تغیر غیبی اور تائیدِ صمدی اُنکے پیش رو ہوتی ہے۔ اور اُسی تفہیم کی طاقت وہ  
 اسرار اور انوار قرآنی اُنپر نچھلتے ہیں کہ جو صرف عقل کی دود آئینہ روشنی سے کھل نہیں سکتے۔ اور  
 علوم و معارف جو اُنکو عطا ہوتے ہیں۔ جن سے ذات اور صفات الہی کے متعلق اور عالمِ معاد کی  
 نسبت لطیف اور باریک باتیں اور نہایت عمیق تحقیقیں اُن پر ظاہر ہوتی ہیں۔ یہ ایک روحانی  
 خوارق ہیں جو بالغ نظروں کی نگاہوں میں جسمانی خوارق سے اعلیٰ اور لطف ہیں بلکہ غور  
 کرنے سے معلوم ہوگا کہ عارفین اور اہل اللہ کا قدر و منزلت و التمشد دن کی نظر میں انہیں  
 خوارق سے معلوم ہوتا ہے اور وہی خوارق اُن کی منزلتِ عالیہ کی زینت اور آرایش اور اُنکے  
 چہرہ صلاحیت کی زیبائی اور خوبصورتی ہیں کیونکہ انسان کی فطرت میں داخل ہے کہ علوم و  
 معارف حقہ کی بہت سی زیادہ اُسپر اثر ڈالتی ہے اور صداقت اور معرفت ہر ایک چیز سے زیادہ  
 اُسکو پیاری ہے اور اگر ایک زاہد عابد ایسا فرض کیا جائے کہ صاحبِ مکاشفات ہے اور  
 اخبارِ غیبیہ ہی اُسے معلوم ہوتے ہیں اور ریاضاتِ شاقہ بھی بجا لاتا ہے اور کئی اور قسم کے خوارق  
 ہی اُس سے ظہور میں آتے ہیں مگر علم الہی کے بارہ میں سخت جاہل ہے۔ یہاں تک کہ حق  
 اور باطل میں تمیز ہی نہیں کر سکتا۔ بلکہ خیالاتِ فاسدہ میں گرفتار اور عقایدِ غیر صحیحہ میں مبتلا ہے  
 ہر ایک بات میں خام اور ہر ایک رسم میں ناش غلطی کرتا ہے۔ تو ایسا شخص طبائع کی نظر میں نہایت  
 حقیر اور ذلیل معلوم ہوگا اس کی یہی وجہ ہے کہ جس شخص سے دانا انسان کو جہالت کی بدولت  
 ہے اور کوئی احمقانہ کلمہ اُس کے منہ سے سن لیتا ہے تو فی الفور اُس کی طرف سے دل متغیر  
 ہو جاتا ہے اور ہر وہ شخص عاقل کی نظر میں کسی طور سے قابلِ تغیر نہیں ٹھہر سکتا۔ اور گو کیا ہی  
 زاہد عابد کیوں نہ ہو کچھ حقیر معلوم ہوتا ہے پس انسان کی اس فطرتی عادت کے نظر سے کہ  
 خوارقِ روحانی یعنی علوم و معارف اُسکی نظر میں اہل اللہ کے لیے شہرِ طراز ہی اور اُنکا جہیز



کی شناخت کے لیے علامات خاصہ اور ضروریہ میں پس یہ علامتیں فرقان شریف کی کامل  
 تعبیریں کو اسل اور آخر طور پر خطا ہوتی ہیں اور باوجودیکہ ان میں اکثروں کی سرشت پر امتیت  
 غالب ہوئی ہے اور علوم حسیہ کو باسیت حاصل نہیں کیا ہوتا۔ لیکن نکات اور لطایف  
 علم الہی میں اس قدر اپنے معصرون سے بصفت نہایت ہیں کہ بسا اوقات بڑے بڑے مخالف  
 ان کی تقریروں کو سکر یا ان کی تحریروں کو پڑھکر اور دیر سے حیرت میں پڑ کر بلا اختیار بول  
 اٹھتے ہیں۔ کہ ان کے علوم و معارف ایک دوسرے کے عالم سے ہیں جہانیدات الہی کے  
 رنگ خاص میں رنگین ہیں۔ اور اسکا ایک یہ بھی ثبوت ہے کہ اگر کوئی منکر بطور مقابلہ کے  
 الہیات کے مباحث میں سے کسی بحث میں انکی محققانہ اور عارفانہ تقریروں کے ساتھ کسی  
 تقریر کا مقابلہ کرنا چاہیے۔ تو اخیر پر شبہ انصاف و بیات اسکو اقرار کرنا پڑیگا۔ کہ صداقت حق  
 اسی تقریر میں تھی جہاں کے منہ سے نکلے تھی۔ اور جیسے جیسے بحث عمیق ہوتی جائیگی سب سے  
 لطیف اور دقیق براہین ایسے نکلتے آئیں گے جن سے روز بروز روشن کی طرح اسکا سچا ہونا کھلتا  
 جائیگا۔ چنانچہ ہر ایک طالب حق پر انکا ثبوت ظاہر کرنے کے لیے ہم آپ ہی خدمہ وار ہیں انہ  
 ایک نصرت بھی ہے جسکو حفظ الہی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اور یہ نصرت بھی قرآن مجید کے کلمات میں  
 کو بطور خارق عادت ہوتی ہے۔ اور اس جگہ نصرت کے مراد ہمارے یہ ہے کہ وہ ایسے نالاین  
 اور مذہب عادات اور خیالات اور اخلاق اور افعال سے محفوظ رکھے جاتے ہیں جن میں  
 روح کے لوگ دن رات آلودہ اور موش نظر آتے ہیں اور اگر کوئی لغزش بھی ہو جائے تو  
 رحمت الہیہ علیہ انکا تدارک کر لیتی ہے یہ بات ظاہر ہے کہ عصمت کا مقام نہایت نازک  
 اور نفسانہ کے متعلق نہایت حساس اور پڑا ہوا ہے۔ جسکا حاصل یہ ہے کہ بجز توفیق الہی  
 ممکن نہیں۔ مثلاً اگر کسی کو یہ کہا جائے کہ وہ صرف ایک کذب اور دروغ گوئی کی حادثہ سے  
 اپنے جمیع معاملات اور بیانات اور حرفوں اور پیشوں میں قسطنطین طوبی باز رہے۔ تو یہ اس کے  
 لیے مشکل اور متعین ہو جاتا ہے بلکہ اس کام کے کرنے کے لیے کوشش اور سعی بھی کرے تو  
 اس قدر مغل اور عواقب اسکو پیش آتے ہیں کہ بالآخر خود اسکا یہ اصول ہو جاتا ہے کہ  
 دنیا و دہی میں جوٹ اور خلاف گوئی سے پرہیز کرنا ناممکن ہے۔ مگر ان سعید لوگوں کے

یہ جو سچی محبت اور پرورش ارادت سے فراق مجید کی ہدایتوں پر چلنا چاہتے ہیں صرف  
یہی امرا سان عقین کیا جانا کہ وہ دروغ گوئی کی قبیح عادت سے باز رہیں بلکہ وہ ہزاروں فی  
اور ناگفتنی کے چھوڑنے پر قادر مطلق سے توفیق پانے میں اور خدا تعالیٰ اپنی رحمت کاملہ سے  
ایسی تقریبات شفیعہ سے اُنکو محفوظ رکھتا ہے جن سے وہ ہلاکت کے مطلق میں پڑیں گے نہ  
وہ دنیا کا نور ہونے میں اور اُنکی سلامتی میں دنیا کی سلامتی اور اُنکی ہلاکت میں دنیا کی  
ہلاکت ہوتی ہے اسی جہت سے وہ اپنے ہر ایک خیال اور علم اور فہم اور غضب اور شہوت اور  
خوف اور طمع اور تنگی اور فراخی اور خوشی اور غمی اور عسر اور یسر میں تمام ناالایق باتوں اور  
ناسد خیالوں اور نادرست عملوں اور ناجایز عملوں اور بیجا فہموں اور ہر ایک اخراط اور تقویٰ  
نفسانی سے بچائے جاتے ہیں اور کسی مذموم بات پر پھرنے میں پاتے۔ کیونکہ خود خداوند  
اکرم اُنکی تربیت کا مشغل ہوتا ہے اور جس شاخ کو اُس کے شجرہ طیبہ میں خشک دیکھتا ہے  
اُسکو فی الفور اپنے مریا نہ ماتھے سے کاٹ دیتا ہے۔ اور حاجت آئی ہر دم اور ہر لحظہ اُنکی نگاہی  
مرتی رہتی ہے۔ اور یہ نعمت محفوظیت کی جو اُنکو عطا ہوتی ہے یہ بھی بغیر ثبوت نہیں۔ بلکہ  
نیرک انسان کسی قدر صحت سے اپنی پوری تسلی سے اُسکو معلوم کر سکتا ہے۔ اذانِ حلیہ ایک  
مقام توکل ہے جب نہایت مضبوطی سے اُنکو قابو کیا جاتا ہے اور اُن کے غیر کو وہ چشمہ صافی  
ہرگز میسر نہیں آ سکتا۔ بلکہ انہیں کے لیے وہ خوشگوار اور موافق کیا جاتا ہے اور نور معرفت  
ایسا اُنکو دکھائے رہتا ہے کہ وہ بسا اوقات طرح طرح کی بے سامانی میں ہو کر اور اسباب  
عادیہ سے بھلی اپنے سینہ دور پار بھر ہی ایسی شباشت اور انشراح خاطر سے زندگی بسر  
کرتے ہیں اور ایسی خوشحالی سے دنوں کو گنتے ہیں کہ گویا اُن کے پاس ہزار خزاہین ہیں  
اُن کے چہرے پر نوٹگری کی تازگی نظر آتی ہے اور صاحبِ دولت ہونے کی تسکین فراخی  
دکھائی دیتی ہے اور تنگیوں کی حالت میں کمال کشادہ دلی اور عقین کامل اپنے پہلی  
کریم پر یہ دوسرے رکھتے ہیں۔ سیرتِ انبیا را حکما مشرب ہوتا ہے۔ اور خدمتِ خلق اُن کی عادت  
ہوتی ہے اور کبھی انقباض اُنکی حالت میں راہ نہیں پاتا۔ اگرچہ سارا جہان اُنکا عیال  
ہر جائے۔ اور فی الحقیقت خدا تعالیٰ کی ستاری مستوجبِ شکر ہے۔ جو ہر جگہ اُن کی پرچی

پہنچی کرتی ہے اور قبل اسکے بکول آنے سے فوق الطاق نازل ہوا کو دامنِ عافیت میں  
 لے لیتی ہے۔ کیونکہ ان کے تمام کاموں کا خدا متولی ہوتا ہے جیسا کہ اُس نے آپ ہی  
 فرمایا ہے وہو متولی الصالحین لیکن دوسروں کو دنیا داری کے دل آزار اسباب  
 میں چوڑا جاتا ہے۔ اور وہ خارق عادت سیرت جو خاص اہل لوگوں کے ساتھ ظاہر کی  
 جاتی ہے۔ کسی دوسرے کے ساتھ ظاہر میں کی جاتی۔ اور یہ خاصہ انکا بھی محبت سے بہت جلد  
 ثابت ہو سکتا ہے۔ ازان حملہ ایک مقام محبت ذاتی کا ہے جس پر آن شریف کے کامل  
 متبعین کو قیام کیا جاتا ہے۔ اور ان کے رگ و ریشہ میں اس قدر محبت آگیا تا شکر کہ جاتی ہے  
 کہ ان کے وجود کی حقیقت بلکہ ان کی جان کی جان ہو جاتی ہے۔ اور محبوب حقیقی سے ایک  
 عجیب طرح کا پیار ان کے دلوں میں جوش مارتا ہے۔ اور ایک خارق عادت اس اور  
 شوق ان کے قلوب صاف پرستولی ہو جاتا ہے کہ جو غیر سے کبھی منقطع اور گستاخ کر دیتا ہی  
 اور آتش عشق اتنی ایسی فروختہ ہوتی ہے کہ جو ہم محبت لوگوں کو اوقات خاصہ میں ہی  
 طور پر مشہور اور محسوس ہوتی ہے۔ بلکہ اگر محبان صادق اس جوش محبت کو کسی حیلہ اور  
 تہذیب سے پوشیدہ رکھنا بھی چاہیں تو یہ ان کے لیے غیر ممکن ہوتا ہے۔ جیسے عشاق  
 مجازی کے لیے بھی یہ بات غیر ممکن ہے کہ وہ اپنے محبوب کی محبت کو جیکے دیکھنے کے لیے  
 دن رات مرتے ہیں اپنے رفیقوں اور پیچھے ہٹتے ہیں۔ بلکہ وہ عشق جو ان کے  
 کلام اور ان کی صورت اور ان کی آواز اور ان کی وضع اور ان کی نصرت میں گھس گیا ہے اور ان کے  
 بال بال سے ترشح ہو رہا ہے وہ ان کے چھپانے سے ہرگز چھپ ہی نہیں سکتا۔ اور ہر  
 چھپائیں کوئی نہ کوئی نشان اُس کا نمودار ہو جاتا ہے اور جب بزرگتر ان کے صدق قدم کا  
 نشان یہ ہے کہ وہ اپنے محبوب حقیقی کو ہر یک چیز پر اختیار کر لیتے ہیں اور اگر آلام اُس کی طرف  
 سے پہنچیں تو محبت ذاتی کے غلبہ سے بزرگ انعام اُنکو شاید کرتے ہیں اور عذاب کو  
 سیرت عذاب کی طرح سمجھتے ہیں کسی تلوار کی تیز دھار میں اور ان کے محبوب میں عدائی  
 نہیں ڈال سکتی اور کوئی نابغہ عظمیٰ اُنکو اپنے اُس پیار سے کی بڑا دہشت سے روک نہیں  
 سکتے اُسی کو اپنی جان سمجھتے ہیں اور اُسی کی محبت میں لذات پاتے اور اُسی کی ہمتی



گوئی مثال کرتے ہیں۔ اور اسی کے ذکر میں ہم نے حاصل قرار دیتے ہیں اگرچہ  
 ہر وہ چیز جس کے لئے ہم اپنے ہیں تو اسی سے تمام عالم میں اسی کو رکھتے ہیں اور اسی کے  
 ہو رہے ہیں۔ اسی کے لیے جیتے ہیں اسی کے لیے مرے ہیں عالم میں رہ کر پھر بے عالم میں  
 اور با خود ہو کر پھر خود میں نہ عزت کے کام رکھتے ہیں نہ نام سے۔ نہ اپنی جان سے نہ اپنے  
 آرام سے بلکہ سب کچھ ایک کے لیے کھو دیتے ہیں۔ اور ایک کے پانے کے لیے سب کچھ دے  
 دیتے ہیں۔ لایدرک آتش سے جلتے جاتے ہیں اور کچھ بیان نہیں کر سکتے کہ کیوں جلتے  
 ہیں اور تغیر اور تغیر سے مصمم کہہ رہے ہیں اور ہر ایک مصیبت اور ہر ایک بیوالی کے سخت کو  
 طیارہ رہتے ہیں اور اس سے لذت پاتے ہیں۔

عشق است کہ بفاک مذلت غلط سازد عشق است کہ بآتش سوزان بنشانند  
 کس بہر کے سر نہ در جان نہ فشانند۔ عشق است کہ این کار بصد صدق کرانند  
 ازان جملہ اخلاق فاضلہ ہیں جسے سخاوت، شجاعت، ایثار، مروت، وفور، تقویٰ  
 حکم جیہ سورت یہ تمام اخلاق ہی بوجہ احسن اور انسب انہیں سے صادر ہوتے ہیں اور  
 وہی لوگ یہ ہیں متابعت قرآن شریف و فاداری سے اخیر عمر تک ہر ایک حالت میں انکو  
 بخوبی و شائستگی انجام دیتے ہیں اور کوئی انقباض خاطر انکو ایسا پیش نہیں آتا کہ جو اخلاق  
 حسنہ کی کمائی سے صادر ہونے سے انکو روک سکے ماحصل بات یہ ہے کہ جو کچھ خوبی علمی یا عملی یا  
 اخلاقی انسان سے صادر ہو سکتی ہے وہ صرف انسانی طاقتوں سے صادر نہیں ہو سکتی  
 بلکہ اصل موجب اس کے صدور کا فضل الہی ہے پس چونکہ یہ لوگ سب سے زیادہ مورد فضل الہی  
 ہوتے ہیں اس لیے خود خداوند کریم اپنے تفضلات ناقصا ہی سے تمام خوبیوں سے انکو مستفیض  
 کرتا ہے یا دوسرے لفظوں میں یوں سمجھو کہ حقیقی طور پر جو خدا تعالیٰ کے اور کوئی نیک  
 نہیں تمام اخلاق فاضلہ اور تمام نیکیاں اسی کے لیے مسکمل ہیں پھر جقدر کوئی اپنے نفس  
 اور ارادت سے غافل ہو کر اس ذات خیر محض کا قرب حاصل کر لے اسے بقدر اخلاق  
 الہیہ اس کے نفس میں عکس ہوتی ہیں پس جبکہ وہ جو جو خوبیاں اور سچی تہذیب حاصل ہوتی  
 ہے وہ خدا ہی کے قرب حاصل ہوتی ہے اور ایسا ہی چاہیے تھا کیونکہ مخلوق فی ذواتہ



ناداری اور تقصیری اور غفاری سمجھتے ہیں اور ان تمام کمالات کو جو انکو دیئے گئے ہیں اس  
 عارضی روشنی کی مانند سمجھتے ہیں جو کسی وقت آفتاب کی طرف سے دیوار پر پڑتی ہے جبکہ حقیقی  
 طور پر دیوار سے کچھ بھی ملاؤ نہیں ہوتا۔ اور یہاں سے متعارف طبع معروضہ نال میں ہوتی ہے۔  
 پس وہ تمام غیر عقلی خدایہ میں محصور رہتے ہیں اور تمام نیکیوں کا چشمہ اسی کی ذات کامل  
 کو قرار دیتے ہیں اور صفات الہیہ کے کامل شہود سے ان کے دل میں حق الیقین کے طور پر  
 بہرہ جالب سے کچھ کم چیزیں نہیں آتیں۔ یہاں تک کہ وہ اپنے وجود اور بارادہ اور خواہش سے بکلی  
 کھوئے جاتے ہیں۔ اور عظمت اسی کا پرچم دیا ان کے دلوں پر سیاحط ہو جاتا ہے کہ ہزار ہا  
 طوکی نیستی ان پر وارد ہو جاتی ہے اور شرک و خفی کے سرکب رگ و ریشہ سے بکلی پاک اور منزه  
 ہو جاتے ہیں۔ اور خدا ان عطیات کے ایک یہ ہے کہ ان کی معرفت اور خدا شناسی  
 نیز یہ کثوف صادقہ و معلوم مدنیہ و الہامات صریحہ و مکالمات و مخاطبات حضرت  
 احدیت و دیگر حقائق عادت بدرجہ اعلیٰ اتم پہنچائی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ ان  
 میں اور عالم ثانی میں ایک نہایت رقیق اور شفاف حجاب باقی رہ جاتا ہے۔ جس میں سے  
 ان کی نظر عبور کر کے واقعات اخروی کو اسی عالم میں دیکھ لیتی ہے بخلاف دوسرے  
 لوگوں کے کہ جو باعث بظلمت ہونے اپنی کتابوں کے اس مرتبہ کا تکبہ گز نہیں پہنچ  
 سکتے۔ بلکہ ان کی کج تعلیم کتابیں ان کے حجابوں پر اور بھی صد حجاب ڈالتی ہیں۔ اور ہماری  
 کو آگے سے آگے بڑھا کر موت تک پہنچاتے ہیں اور فلسفی جن کے قدموں پر آجل برہم  
 سماج والے چلتے ہیں اور جس کے مذہب کا سارا مدار عقلی خیالات پر ہے وہ اپنے طریق میں بفر  
 یمن اور ان کے نقصان پر ہی دلیل کافی ہے۔ کہ ان کی معرفت باوجود صد طبع کی غلیظوں  
 کی نظری وجہ سے مجاور نہیں کرتی اور قیاسی انگلیوں سے آگے نہیں بڑھتی اور ظاہر ہے  
 کہ جس شخص کی معرفت صرف نظری غور تک محدود ہے اور وہ ہی لسی طرح کی خطا کی آلودگی  
 سے ملوث۔ وہ شخص بمقابلہ اس شخص کے جکا عرفان ہدایت کے مرتبہ تک پہنچا ہے اپنی علمی  
 حالت میں لغایت درجہ بہت اور منزل ہے ظاہر ہے کہ نظر اور فکر کے مرتبہ کے آگے ایک  
 مرتبہ ہدایت اور بشود کا باقی ہے یعنی جو امور نظری اور فکری طور پر معلوم



ہوتے ہیں وہ ممکن ہیں کہ کسی اور ذریعہ سے بدیہی اور مشہور طور پر معلوم ہوں۔ سو یہ مرتبہ  
 ہدایت کا عند العقل ممکن الوجود ہے۔ اور گویا ہر سراج ولے اس مرتبہ کے وجود فی الخابج  
 سے انکار ہی کریں پر اس بات انہیں انکار نہیں کہ وہ مرتبہ اگر خارج حدین پایا جاوے  
 تو بلاشبہ اعلیٰ و اکمل ہے اور جو نظر اور فکر میں خفایا باقی رہ جاتے ہیں ان کا ظہور اور بروز  
 اسی مرتبہ پر موقوف ہے۔ اور خود اس بات کو کون نہیں سمجھ سکتا کہ ایک امر کا بدیہی طور پر  
 کھل جانا تفری طور سے اعلیٰ اور اکمل ہے مثلاً اگر مصنوعات کو دیکھ کر دانا اور سلیم الطبع انسان  
 کا اس طرف خیال آسکتا ہے کہ ان چیزوں کا کوئی مصلع ہوگا۔ مگر نہایت بدیہی اور روشن  
 طریق معرفت انہی کا جو اس کے وجود پر پڑی ہی مضبوط دلیل ہے۔ وہ یہ ہے کہ اس کے  
 بندوں کو الہام ملتا ہے اور قبل اس کے جو حقائق ہشیار کا انجام کھلے اُن پر کھولا جاتا ہے  
 اور وہ اپنے معروضات میں حضرت احدیت سے جوابات پاتے ہیں اور ان سے مکالمات  
 اور مخاطبات سنتے ہیں۔ اور بزیر کشنی اُن کو عالم ثانی کے واقعات دکھلائے جاتے ہیں  
 اور جزائیں کی حقیقت پر مطلع کیا جاتا ہے۔ اور دوسرے کئی طرح کے اسرار اخروی اُن  
 پر کھولے جاتے ہیں۔ اور کچھ شک نہیں کہ یہ تمام امور علم الیقین کو اتم اور اکمل مرتبہ پہنچاتے  
 ہیں اور نظری ہونے کے عین شہید ہدایت کے بلند مینار تک لیجاتے ہیں۔ بالخصوص  
 مکالمات اور مخاطبات حضرت احدیت ان سب اقسام سے اعلیٰ ہیں کیونکہ اُن کے  
 ذریعہ سے صرف اجناس غیبیہ ہی معلوم نہیں ہوتے۔ بلکہ عاجز بندہ پر جو جہولہ کویم کی  
 غنایمیں ہیں اُن سے بھی اطلاع دی جاتی ہے اور ایک لذیذ اور مبارک کلام سے ایسی  
 تسلی اور تسنی اس کو عطا ہوتی ہے اور خوشنودی حضرت باری تعالیٰ سے مطلع کیا جاتا  
 ہے جس سے بندہ مکروہات دنیا کا مقابلہ کرنے کے لیے بڑی قوت پاتا ہے گویا صبر اور  
 استقامت کے ہارڈ اسکو عطا کیے جاتے ہیں۔ اسی طرح بذریعہ کلام اعلیٰ درجہ کے علوم  
 و درجہ اعلیٰ ہی بندہ کو سکھلائے جاتے ہیں اور وہ اسرار خفیہ اور دقائق عمیقہ بتلائے  
 جاتے ہیں۔ کہ جو بغیر تعلیم خاص ربانی کے کسی طرح معلوم نہیں ہو سکتے اور اگر کوئی یہ  
 شہید کرے کہ نہ تمام امور جنکی نسبت بیان کیا گیا ہے کہ قرآن شریف کے کامل اتباع

سے مل کر نہ کہے ہیں کہ کلمہ شہید میں ان کا حق ان کا خارج ہو یا یہ ثابت ہو یا نہ ہو  
تو اس سے بڑا جواب ہے کہ اس وقت سے ۔ اور اگر وہ بھی کہی ہو تو کلمہ شہید میں ان کا حق ثابت ہو  
کے یہ کہ یہ ایک خاص مقام پر قائم ہے کہ فی الحقیقہ یہ وہ ایک عظیمی مقام میں ہائی ہائی  
ہے کسی اور سے کہ ایک بین ہرگز نہیں جہاں اور غالب حق کے لیے اس کے ثبوت  
کے باعث ہیں ہم آہی ازہد و ازین باجہ حق و حسن ارادت و تقویٰ مناسبت اور ہم  
اور ثبات کے یہ امور یہ ایک طالب پر حقہ مستعد اور برائے ذاتی اس کے کہ کمال مستعد  
اور ان امور میں سے جو انہیں غیب میں ۔ انکی نسبت کیسے ہم ہرگز نہیں کرنا چاہیے ۔ جو اس قسم  
میں ہائی ہائی شریک ہیں کیونکہ یہ قوم کسی خاص فن یا قواعد کے ذریعہ سے انہیں غیب میں  
نہیں بتلاتی ۔ اور نہ غیب وان ہونے کا دعویٰ کرتی ہے ۔ بلکہ خداوند کریم جو ان پر مہربان  
ہیں اور ان کے حال پر ایک خاص عنایات و توجہات رکھتا ہے وہ بعض مصالح کے لحاظ سے  
بعض امور پیش از وقوع انکو متبادر کیا ہے تاکہ جس کام کا اس نے ارادہ کیا ہے جو وہ ہیں  
انجام کو پہنچ جائے ۔ مثلاً وہ خلق اللہ پر یہ ظاہر کرنا چاہتا ہے کہ ظہان بندہ مودعین اللہ ہے  
وہ جو کچھ انعامات اور انکرامات وہ پاتا ہے وہ معمولی اور اتفاقی طور پر نہیں ۔ بلکہ خاص  
ارادہ و توجہات سے ظہور میں آتے ہیں اسی طرح جو کچھ نسخ و نصرت اور اقبال و عزت  
اسکو ملتی ہے ۔ وہ کسی تدبیر و حکیمہ کے ذریعہ سے نہیں بلکہ خدا ہی نے چاہا ہے کہ اسکو علیہ  
بخشنے اور اپنی تائیدات اس کے داخل حال کرے پس وہ کریم اور رحیم اس مقصود کے ثابت کرنے  
کی غرض سے ان انعامات اور نصرت سے ہمہ دلیلیں دیتی ہیں کہ ان نعمتوں کے عطا کرنے کی بشارت  
ہو یا نہ ہو ۔ اور ان کی تائیدات سے مقصود وہاں انہیں انعامات شہید ہوں ۔ کہ مقصود وہاں  
ہوتا ہے کہ انہیں اور بھی حق پر ثابت ہو جائے کہ وہ ان میں سے ان کے  
دوران سے جو انکی تائید کے لیے انکرامات نصرت و توجہات سے پہنچا کرتی ہیں انہیں انعامات  
ظاہر ہے کہ اس پر ہیں اللہ کو انہیں غیب سے کچھ نہایت نہیں اور انکی پیش گوئی میں  
مقصود کی شہادت کے لیے وہاں انہیں انعامات سے انہیں انکرامات کو خدا تعالیٰ خاص اپنے  
سے کرنا ہے ۔ انہیں انکرامات سے صاف کرتا ہے اور اپنی گروہ میں داخل کرتا ہے ان میں

[illegible]



کہیں فرار کے لباس میں ظاہر ہوتا ہے اور کبھی قوت نظریہ کی بلند پروازی میں اور کبھی قوت  
 عمل کی حیرت انگیز کارگزاری میں کبھی حاکم اور رونق کے لباس میں اور کبھی درشتی اور غیرت  
 کے لباس میں کبھی سخاوت اور انثار کے لباس میں کبھی شجاعت اور شجاعت کے لباس  
 میں کبھی کسی خلق کے لباس میں اور کبھی مخاطبات حضرت احدیت کے لباس میں اور کبھی  
 کشف صادقہ اور اعلاات واضحہ کے رنگ میں لیکن جیسا موقوفہ پیش آتا ہے اس موقع  
 کے مناسب حال وہ حضرت واسطہ الخیر کی طرف سے جوش مارتا ہے۔ اور ایک ہی ہے  
 اور یہ تمام اسکی شاخیں ہیں۔ جو شخص فقط ایک شاخ کو دیکھتا ہے اور صرف ایک پہیہ پر نظر  
 رکھتا ہے۔ اس کی نظر محدود رہتی ہے۔ اس لیے بااوقات وہ دھوکا کھا لیتا ہے۔ لیکن  
 جو شخص کچھ بڑی نگاہ سے اس شجرہ طیبہ کی تمام شاخوں پر نظر ڈالتا ہے۔ اور ان کے انواع و  
 اقسام کے پھولوں اور شگونوں کی کیفیت معلوم کرتا ہے وہ روز روشن کی طرح ان نوروں  
 کو دیکھ لیتا ہے اور نورانی جمال کی کھچی ہوئی تلواریں اس کے تمام گھنڈوں کو توڑ ڈالتی ہیں  
 شاید اس وجہ سے بعض طبایع پر یہ اشکال پیش آویں کہ کہوں کہ ان کمالات کو وہ لوگ ہی پا  
 لیتے ہیں کہ جو نہ نبی ہیں نہ رسول لیکن جیسا کہ ہم پہلے ہی لکھ چکے ہیں یہ اشکال ایک ناجیز  
 و محبت گذار لوگوں کے دلوں پر کرتا ہے کہ جو اسلام کی اصل حقیقت سے ناواقف ہیں۔ اگر  
 نبیوں کے تابعین کو ان کے کمالات اور علوم اور معارف میں اعلیٰ درجہ الثبیت شرکت نہ ہو  
 تو بایں وراثت کا کچھ مسدود ہو جاتا ہے۔ یا بہت ہی تنگ اور مضیق رہ جاتا ہے۔ کیونکہ یہ  
 حصے جتنی بڑی ہوتے ہیں کہ جو کچھ نبیوں میں حضرت سید الفیض سے اس کے رسولوں و انبیوں  
 کو ملے ہیں۔ اور جس نورانیت یقین اور معرفت تک ان مقدسوں کو پہنچا جاتا ہے اس غیرت  
 سے ان کے تابعین کے عقل و محض نا آشنا ہیں۔ اور صرف خشک اور ظاہری باتوں سے ہی  
 ایک آنسو پونچھے حقائق و حقائق بخیر سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ حضرت فیاض مطلق کی ذاتیں  
 ہی ایک قسم کا بل ہوں اور نیز اس سے کلام الہی اور رسول مقبول کی فصاحت اور بزرگی کی  
 سرشاری لازم آتی ہے کیونکہ کلام الہی کی اعلیٰ تاثیریں اور نبی معصوم کی قوت قدسیہ کمالات  
 ہی ہیں جن میں کہ انوار دائمہ کلام الہی کے ہمیشہ قلوب صافیہ اور ستارہ کو روشن کرنے میں

یہ کہ تاثیر اُن کی کتنی محفل ہو یا صرف معدودت جہت تک ہو کہ ہم ہمیشہ کے لیے باطل ہو جائے اور  
 اصل القوت دو کی طرح نقطہ نام ہی تاثیر کا باقی رہ جائے۔ ماسوا اس کے جبکہ ایک حقیقت اسی  
 طور پر عہد اور زمانہ میں خارج میں متحقق الوجود ملی آتی ہے۔ اور اب بھی تحقق الوجود ہے اور  
 شہادت و متکاثرہ سے اسکا ثبوت برہی طور پر مل سکتا ہے تو ایسی روشن صداقت سے کیونکر  
 کوئی منصف انکار کر سکتا ہے اور ایسی کھلی سچائی کیونکر اور کہاں چھپ سکتی ہے۔ حالانکہ قیاس  
 بھی یہی چاہتا ہے کہ جب تک وقت قائم ہوگا اسکو کھینچیں گے رشتہ میں ان پر درخت  
 خشک ہو جائے یا جڑ سے کا جائے اس کے پھولوں کی قریح رکھنا محض نادانی ہے۔ پس میں  
 حالت میں فرقان مجید علیہ السلام و برزخ اواب و رخت ہے جس میں زمین کے نیچے تک  
 اور شاخیں آسمان تک پہنچی ہوئی ہیں تو پھر ایسے شجرہ حبیب کے پھولوں سے کیونکر انکار ہو سکتا ہے  
 اُس کے پھل یہی انھوں میں جنکو ہمیشہ لوگ کھاتے رہتے ہیں اور آئینہ سعی کھائیں گے  
 اور یہ بات بعض نادانوں کی بالکل بے پروا اور غلط ہے کہ اس زمانہ میں کسی کہاں پھولوں  
 تک اندر ہی نہیں۔ بلکہ انکا کھانا پہلے لوگوں کے ہی مخدوم تھا۔ اور یہی خوش نصیب لے گئے  
 جنھوں نے پھل کھائے۔ اور اُن سے متبع ہوئے۔ اور ان بعد بنییب لوگ پیدا ہوئے جنکو مالک کے  
 نافع کے اندر آنے سے روک دیا۔ خدا کسی ذی استعداد کی استعداد کو ضائع نہیں کرتا۔ اور کسی  
 سچے طالب پرس کے فیض کا دروازہ بند نہیں ہوتا۔ اور اگر کسی کے خیال باطل ہیں وہ سب  
 ہوا ہے کہ کسی وقت کسی زمانہ میں فیوض الہی کا دروازہ بند ہو جائے اور ذی استعداد  
 لوگوں کی کوششیں اور محنتیں ضائع جاتی ہیں تو اُس نے اب تک خدا پرستی کا فساد  
 شناخت نہیں کیا۔ اور ایسا آدمی انہیں لوگوں میں داخل ہے جو کمال سے خدا پرستی سے آگاہ  
 فرمایا ہے و منافقین حق پر ہر لیکر ایسے عذر پیش کیا جائے۔ کہ میں تعلیم و معارف و کشف و کرم  
 و طبابت حضرت ادریس کے تحقیق وجود کا ذکر کیا جاتا ہے۔ وہ اب کہاں ہیں اور کیونکر یہ پایہ  
 ہوتے پہنچ سکتے ہیں۔ تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ سب امور اسی کتاب میں ثابت کئے گئے  
 ہیں اور طالب حق کے لیے اُن کے امتحان کا نہایت سہرا اور آسان راستہ ہے  
 کھلا ہے کیونکہ وہ تعلیم و معارف کو خود اس کتاب میں دیکھ سکتا ہے اور جو کشف و کرم

اور اجنبیہ اور دوسرے خارق بین وغیرہ مذہب والوں کی شہادت سے اُس پر ثابت ہو سکتے ہیں۔  
 یا وہ آپ ہی ایک عرصہ تک صحبت میں رہ کر یقین کا رک کے رتبہ تک پہنچ سکتا ہے۔ اور جو وہ جس سے  
 لازم اور خصوصیات اسلام ہیں وہ بھی سب صحبت سے کھل سکتے ہیں۔ لیکن اس شخص  
 ہی یاد رکھنا چاہیے۔ کہ جو کچھ عجائب غرائب اہل حق پر کشف ہوتے ہیں اور جو کچھ چاہے  
 اُن میں پائے جاتے ہیں وہ کسی طالب پر بت کھوکے جاتے ہیں کہ جب وہ طالب کمال  
 صدق اور اخلاص سے بہت بڑا ہونے کے رجوع کرتا ہے۔ اور جب وہ ایسے طور سے  
 رجوع کرتا ہے تو تب جقدر اور جس طور سے انکشاف ہوتا ہے وہ بارادہ خالص الہی طور  
 میں آتا ہے مگر جس طرح سائل کے صدق اور نیت میں کچھ فتور ہوتا ہے اور سنیہ فساد سے  
 خالی ہوتا ہے تو پھر ایسے سائل کو کوئی نشان دکھلایا نہیں جاتا ایسی عادت خداوند تعالیٰ کی  
 انبیاء کرام سے ہے جیسا کہ یہ بات انجیل کے مطالعہ سے نہایت ظاہر ہے کہ کئی مرتبہ یہودیوں سے  
 مسیح سے کچھ معجزہ دیکھنا چاہا تو اُس نے معجزہ دکھلانے سے صاف انکار کیا۔ اور کسی گزشتہ  
 معجزہ کا بھی حوالہ نہ دیا۔ چنانچہ مرقس کی انجیل کے آٹھ باب اور باران آیت میں بھی اسی کی  
 تصریح ہے اور عبارت مذکور یہ ہے۔ تب فری نکلے اور اُس سے (یعنی مسیح سے) حجت کر کے  
 اُس کے امتحان کے لیے آسمان سے کوئی نشان چاہا۔ اُس نے اپنے دل میں آہ کھینچ کر  
 کہا۔ اس زمانہ کے لوگ کیوں نشان چاہتے ہیں میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ اس زمانہ کے  
 لوگوں کو کوئی نشان نہ دیا جائیگا۔ سو اگرچہ بظاہر ولایت عبارت اسی پر ہے کہ مسیح سے  
 کوئی معجزہ صادر نہیں ہوا لیکن اصلی معنی اس کے یہی ہیں کہ اُس وقت تک مسیح سے  
 کوئی معجزہ ظہور میں نہیں آیا تھا۔ تب ہی اُس نے کسی گزشتہ معجزے کا حوالہ نہیں  
 دیا۔ کیونکہ یہودی میں صاحب صدق اور اخلاص کم ہتھے۔ تاکسی کے حسن اور اوت کے نجات  
 سے کوئی معجزہ ظہور میں آتا۔ لیکن اُس کے بعد جب لوگ صاحب صدق اور ارادت پیدا  
 ہو گئے اور طالب حق بنکر مسیح کے پاس آئے تو وہ معجزات دیکھنے سے محروم نہیں رہے چنانچہ  
 لہو و اسکر دیوٹی کی خراب نیت پر مسیح کا مطلع ہو جاتا ہے اُس کا ایک معجزہ ہی تھا۔ جو اُس سے  
 اپنے شاگردوں اور صادق الاعتقاد لوگوں کو دکھلایا۔ اگرچہ اُس کے وہ معجزے سب عجیب کام



سبابت قصہ عرض اور بوجہ آیت مذکورہ بالا کے مخالف کی نظر میں قابل انکار اور محال عرض ٹھہر گئے  
 اور اب بطور حجت متعل نہیں ہو سکتے۔ لیکن معجزہ مذکورہ بالا منصف مخاطب کی نظر میں بھی ممکن  
 ہے۔ کچھ زمین آیا ہو غرض معجزات اور خوارق کے ظہور کے لیے طالب کا صدق اور اخلاص شرط  
 ہے۔ اور صدق اور اخلاص کے یہی آثار و علامات ہیں کہ کہینہ اور مکلفہ درمیان نہو۔ اور  
 صبر اور ثبات اور غربت اور تذلل سے بہت ہدایت پانے کے کوئی نشان طلب کیا جائے  
 اور پھر اُس نشان کے ظہور تک صبر اور ادب انتظار کیا جائے۔ تا خداوند کریم و ثبات ظاہر کرے  
 جس سے طالب صادق یقین کامل کے مرتبہ تک پہنچ جائے۔ غرض ادب اور صدق اور صبر بکات  
 آئینہ کے ظہور کے لیے شرط عظمیٰ ہے۔ جو شخص فیض الہی سے مستفیض ہونا چاہتا ہے اُس کے حال کے  
 بھی مناسب ہے کہ وہ سہلایا ادب کرے یہ تمام تر غربت و صبر اس نعمت کو اُس کے اہل کے دروازہ  
 طلب کرے۔ اور جہاں معرفت الہیہ کا چشمہ کیسے آپ افغان و خیزان اُس چشمہ کی طرف دور  
 اور بھر صبر اور ادب سے کچھ دُور تک ٹھہرا رہے۔ لیکن جو لوگ خدا تعالیٰ کی طرف سے صاحب  
 خواص ہیں انکا یہ منصب نہیں ہے کہ وہ شیعہ بازوں کی طرح باز آمدن اور مجالس میں تاشا  
 دکھلاتے پھریں۔ اور نہ یہ امور اُن کے اختیار میں ہیں بلکہ اصل حقیقت یہ ہے کہ اُن کے پتھر  
 میں آگ تو بلاشبہ ہے لیکن صادقون اور صابرون اور مخلصون کی پُر اداوت ضرب پر اُس  
 آگ کا ظہور اور بروز موقوف ہے۔ اور ایک اور بات بھی یاد رکھنی چاہیے اور وہ یہ ہے کہ  
 اہل اللہ کے کشف اور الہامات کو فقط اجناسیہ کا ہی خطاب دینا غلطی ہے بلکہ کشف  
 اور الہامات تائیدات الہیہ کے باغ کی خوشبو ہیں جو دور سے ہی اُس باغ کا وجود بتلاتی  
 ہیں اور غیبت اور شان اُن کشف اور الہامات کے اُس شخص پر کیا حقہ کھلتی ہے۔ جس کی  
 نظر تائیدات الہیہ کی تلاش میں ہو یعنی وہ اصل نشان تائیدات الہیہ کو ٹھہرا کر پیش کرے  
 کہ اُن تائیدات کو لازم سمجھتا ہو جو غرض ثابت کرنے تائیدوں کے استعمال میں لائے گئے  
 ہیں غرض مدار مقرب الیہ ہونے کا تائیدات الہیہ ہیں اور پیش گوئیان روشن ثبوت سے  
 اُن تائیدات کا واقعی طور پر پایا جانا ہر یک علم اور خاص کو دکھلاتے ہیں پس تائیدات  
 اصل ہیں اور پیش گوئیان اُن کی فرع۔ اور تائیدات قرص آفتاب کی طرح ہیں اور پیش



گوئی ان اُس آفتاب کی شعائیں اور کرنیں ہیں۔ تائیدات کو پیشگوئیوں کے وجود سے یہ  
 قایم رہے کہ نہ ہر ایک کو معلوم ہو کہ وہ حقیقت میں خاص تائیدیں ہیں معمولی اتفاقات سے نہیں  
 اور نخب اور اتفاق پر محمول نہیں ہو سکتیں۔ اور پیش گوئیوں کو تائیدات کے وجود سے قایم رہے  
 ہے کہ اُس بزرگ پیوند سے اُن کی شان بڑھتی ہے۔ اور ایک بے مثل خصوصیت اُن میں پیدا  
 ہو جاتی ہے۔ کہ جو مردان اُنہی کے خیر میں نہیں پائی جاتی۔ سو یہی خصوصیت عام پیشگوئیوں  
 اور اُن جلیل الشان پیشگوئیوں میں ماہ الامیاز ظہر جاتا ہے۔ خلاصہ کلام یہ کہ اس مقوم  
 کی عظمت اور بزرگی کے سمجھنے کے لیے جو پیشگوئیوں اور تائیدات کاملہ میں ایک پیوند ہے  
 اُس کو خیال میں رکھنا چاہیے۔ کیونکہ یہ پیوند دوسرے لوگوں کی پیش گوئیوں میں غیر ممکن اور  
 متمنع ہے اور نیز اُن کی پیشگوئیوں میں ایسی فاش غلطیاں کل آتی ہیں جن سے ہر ایک دلت  
 اُن کی ظاہر ہوتی ہے مگر خدا کے لوگ جو ہوتے ہیں اُن کی روشن پیشگوئیوں ہمیشہ سے  
 سچائی کے نور سے منور ہوتی ہیں۔ ماسوا اس کے وہ مبارک پیشگوئیوں ایک عجیب کی  
 عجیب تائید سے لازم ملزوم ہوتی ہیں۔ خدا اپنے بندوں کے کاموں کا آپ متولی ہو کر ایک  
 حیرت انگیز طور پر انکی تائید کرتا ہے اور کیا ظاہری طور پر اور کیا باطنی طور پر ہر دم اور ہر لحظہ  
 اُن کی مدد میں رہتا ہے۔ اور اُن سے اُس کی یہی عادت ہے کہ اُن کو اپنی تائیدات کی  
 خبر میں پیش از وقوع بتلاتا ہے اور اُن کے تردد و تفکر کے وقت میں اپنے پر نور کلام سے  
 اُن کو تسلی اور شفای بخشتا ہے۔ اور پھر ایک ایسے عجیب طور پر اُن کی مدد کرتا ہے کہ جو  
 خیال اور گمان میں نہیں ہو تین اور جو شخص اُن کی صحبت میں رہ کر ان باتوں کو عمیق  
 نگاہ سے دیکھتا رہتا ہے اور صاف اور پاک نظر سے اُن کی عظمت اور بزرگی پر غور کرتا ہے۔  
 اُس کو بلا اختیار ایک ضروری اور جازم یقین سے اقرار کرنا پڑتا ہے کہ یہ لوگ مویذ میں اللہ  
 ہیں اور حضرت احدیث کو اُن کی طرف خاص توجہ ہے کیونکہ یہ بات ظاہر ہے کہ جب ایک  
 آدمہ دفعہ نہیں بلکہ ہمسویں دفعہ انسان کو اتفاق پڑے کہ وہ کسی تائید کا وعدہ قبل از  
 وقوع سنا پھر اُس تائید کو ظہور میں آتے ہوئے مجسم خود دیکھے۔ تو کوئی انسان ایسا پاگل اور  
 دیوانہ نہیں کہ پھر بھی اُن صحیح پیش گوئیوں کو قوی تائیدوں یقین کا مل کر سکے مان اگر فرض تصدیق ہے

ایمانی کے کتنے شہید مہاجر اکابر کائنات کے قریب اور باقی۔ لیکن پھر بھی اس کا دل انکار نہیں  
کر سکتا۔ اور ہر وقت اس کو ملزم کرتا ہے۔ کہ تو شریعت پر اور شرک پر آدمی ہے۔ اب چند کثوف اور الہامات  
واردہ بغرض افادہ طالبین حق لکھے جاتے ہیں۔ اور اسی طرح انشاء اللہ تعالیٰ وقتاً فوقتاً اگر  
خدا نے چاہا تو جو کچھ مواہب لذتیر سے اس احقر عباد پر ظاہر کیا جائیگا وہ اس کتاب میں بیچ  
ہوتا رہیگا۔ الا ماشاء اللہ اور اس سے غرض یہ ہے کہ تابعین اور معرفت کے سچے طالبانہ  
حاصل کرین اور اپنی حالت میں کشائش پاویں۔ اور ان کے دل پر سے وہ پردے اٹھیں  
جن سے ان کی ہمت نہایت پست اور ان کے خیالات پر ظلمت ہو رہے ہیں۔ اور اس جگہ  
ہم مکرر ایہ بھی ظاہر کرتے ہیں کہ یہ باتیں ایسی نہیں ہیں جنکا ثبوت دینے سے یہ خاکسار عاجز  
ہو یا جن کے ثبوت میں اپنے ہی ہم مذہبوں کو پیش کیا جائے۔ بلکہ وہ بدیہی الصدق ہیں  
میں جنکی صداقت پر مخالف المذہب لوگ گواہ ہیں اور جن کی سچائی پر وہ لوگ شہادت  
دے سکتے ہیں۔ جو ہمارے دینی دشمن ہیں۔ اور یہ سب انتہام اس لیے کیا گیا کہ تاجر لوگ فی  
الحقیقہ راہ راست کے خوامان اور جو یان میں ناپہن کمال انکشاف ظاہر ہو جائے۔ کہ تمام ریکات  
اور انوار اسلام میں محدود اور محدود اور تا جو اس زمانہ کے محدودیت ہے اس پر خدا تعالیٰ کی  
حجت قاطعہ تمام کو پہنچے۔ اور تا ان لوگوں کی فطرتی غیبت ہر یک ضعیف پر ظاہر ہو کہ جو ظلمت  
دوستی اور نور سے دشمنی رکھ کر حضرت خاتم انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے مراتب عالیہ سے انکار  
کر کے اس علی جناب کی شان کی نسبت پر خست کلمات منہ پر لاتے ہیں۔ اور اس فضل و  
پزیرائی کی نعمتیں لگاتے ہیں اور باعث غایت درجہ کی کور باطنی کے اور وجہ نہایت درجہ  
کی بے ایمانی کے اس بات سے بیخبر ہو رہے ہیں۔ کہ دنیا میں وہی ایک کامل انسان آیا ہو  
جس کا نور آفتاب کی طرح ہمیشہ دنیا پر اپنی شعاعیں ڈالتا رہتا ہے اور ہمیشہ ڈالتا رہیگا۔ اور تا ان  
شعاعیں حقہ سے سلام کی شان شوکت خود بخود ان کے اقرار سے ظاہر ہو جائے اور تا جو شخص سچے  
طالب رکھتا ہو اس کے لیے ثبوت کا راستہ کھل جائے۔ اور جو اپنے میں کچھ مانع رکھتا ہو اسکی  
دماغ شکنی ہو جائے۔ اور نیز ان کثوف اور افادات کے لکھنے کا یہ بھی ایک باعث ہے کہ تا اس سے  
مومنوں کی قوت ایمانی بڑھے اور ان کے دلوں کو مثبت اور تسلی حاصل ہو اور وہ اس حقیقت



حصہ کو یقین کمال سمجھیں کہ حراط مستقیم فقط دین اسلام ہے اور اب آسمان کے نیچے فقط ایک  
 ہی نبی اور ایک ہی کتاب ہے یعنی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جو اعلیٰ و افضل نبیوں کے  
 اور اتم و اکمل سید رسولوں سے اور خاتم الانبیاء اور خیر الناس میں جن کی پیروی سے خدا تعالیٰ  
 ملتا ہے اور علمانی پردے اٹھتے ہیں۔ اور اسی جہان میں سچی نجات کے آثار نمایاں ہوتے ہیں  
 اور قرآن شریف جو سچی اور کامل ہدایتوں اور تاثیرات پر مشتمل ہے جب ذریعہ سے حقانی علوم  
 اور معارف حاصل ہوتے ہیں اور بشری آلودگیوں سے دل پاک ہوتا ہے اور انسان جبل  
 اور غفلت اور شبہات کے مجاہدون سے نجات پا کر حق الیقین کے مقام تک پہنچ جاتا ہے۔ اور  
 ایک باجٹ ان کشف اور الہامات کی تحریر پر اور غیر مذہب والوں کی شہادتوں سے اس کے  
 ثابت کرنے پر یہی ہے کہ ہمیشہ کے لیے ایک قوی محبت مسلمانوں کے ہاتھ میں رہی۔  
 اور جو مظلوم اور مظلوم اور مسیحاہ دل آدمی ناحق کا مقابلہ اور مبارک بارہ مسلمانوں سے کرتے  
 ہیں ان کا مغلوب اور ملاحجاب ہونا ہمیشہ لوگوں پر ثابت اور آشکار ہوتا ہے اور جو مظلومات  
 اور گمراہی کی ایک زہرناک ہوا آجکل چل رہی ہے اس کی زہر سے زمانہ حال کے طالب  
 حق اور نیز آئندہ کی نسلیں محفوظ رہیں۔ ❖

ت